

جَلَاءُ الْإِفْطَارِ

فِي الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى خَيْرِ الْأَنْبَاءِ

تَأْلِيفُ

شيخ الاسلام وعلم الاعلام الاصولي المجتهد المحقق شمس الدين
أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن
حريز الزرعي ثم الدمشقي المعروف بابن
قيم الجوزية المتوفى سنة ٧٥١ هـ

مكتبة ابن تيمية
للطباعة والنشر والتوزيع
أمام البيسي كولا بالطابية

جَلَاءُ الْإِفْهَامِ

فِي الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى خَيْرِ الْأَنَامِ

تَالِيفُ

شيخ الاسلام وعلم الاعلام الاصولي المجتهد المحقق شمس الدين

أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سفيان بن

حريز الزرعي ثم الدمشقي المعروف بابن

قيم الجوزية المتوفى سنة ٥٧٥١ هـ

مكتبة ابن تيمية

للطباعة والنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نحمده ونستعينه ، ونستهديه ونستغفره ، ونعوذ بالله من
شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل
الله فلا هاد . والصلاة والسلام على أشرف خلقه وأفضل رسله
محمد المبعوث للناس كافة بالهدى والرحمة . وسعادة الدنيا والآخرة ، لمن
عامن به وأحبه واتبع مسيله . صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه ومن تبعه بإحسان
الى يوم الدين » (١) »

قال الشيخ الامام العالم العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن
أبي بكر بن أيوب الزرعي ابن قيم الحنبلي إمام الجوزية رحمه الله .
هذا كتاب سميت « جلاء الافهام في الصلاة والسلام على خير الانام »
(وهو خمسة ابواب)

وهو كتاب فرد في معناه لم يسبق الى مثله في كثرة فوائد وغزارتها
بيننا فيه ~~في~~ احاديث الواردة في الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم وصحبيها من حسناتها
ومعلولها ، وبيننا ما في معلولها من العلل بياناً شافياً ثم أسرار هذا الدعاء
وشرفه ، وما اشتمل عليه من الجسك والفوائد ثم مواطن الصلاة
عليه صلى الله عليه وسلم ومخالها ثم الكلام في مقدار الواجب منها ، واختلاف أهل

(١) ليست هذه الخطبة من كلام ابن قيم رحمه الله

العلم فيه، وترجيح الراجح وتزييف المزيّف، ومخبر الكتاب فوق وصفه
والحمد لله رب العالمين .

(باب ما جاء في الصلاة على رسول الله ﷺ)

(١ - عن أبي مسعود رضى الله عنه (١) قَالَ : أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي مَجْلِسِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ . فَقَالَ لَهُ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ : قَدْ أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نَصَلِّيَ عَلَيْكَ . فَكَيْفَ نَصَلِّيُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ : قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلِمْتُمْ) رواه الامام أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، والترمذي وصححه *

ولاحد في لفظ آخر نحوه « فَكَيْفَ نَصَلِّيُ عَلَيْكَ إِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا فِي صَلَاتِنَا ؟ »

(الكلام على هذا الباب في فصول)

(الفصل الأول فيمن روى احاديث الصلاة على النبي ﷺ عنه)

رواها أبو مسعود الانصارى والبدري رضى الله عنه . وكعب بن عجرة . وأبو حميد الساعدي (٢) . وأبو سعيد الخدري (٣) . وطالحة بن

(١) واسمه عتبة بن عمرو الانصارى البدري توفي سنة احدى او اثنتين واربعين وقيل بعد الستين (٢) واسمه عبد الرحمن بن عمرو بن سعد . وقيل : المنذر بن سعد بن مالك (٣) واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى الخزرجي مات سنة اربع وسبعين

عبيد الله . وزيد بن حارثة ، ويقال ابن خارجة . وعلى بن أبي طالب .
 وأبو هريرة . وبريدة بن الحصيب . وسهل بن سعد الساعدي . وابن
 مسعود . وفضالة بن عبيد . وأبو طلحة الأنصاري (١) . وأنس بن مالك .
 وعمر بن الخطاب . وعامر بن ربيعة . وعبد الرحمن بن عوف . وأبي بن
 كعب . وأوس بن أوس . والحسن . والحسين ابنا علي بن أبي طالب . وفاطمة
 بنت رسول الله ﷺ . والبراء بن عازب . ورويف بن ثابت الأنصاري .
 وجابر بن عبد الله . وأبو رافع مولى رسول الله ﷺ . وعبد الله بن
 أبي أوفى . وأبو أمامة الباهلي . وعبد الرحمن بن بشر بن مسعود . وأبو
 بردة بن نيار . وعمار بن ياسر . وجابر بن سمرة . وأبو أمامة بن سهل بن
 حنيف . ومالك بن الحويرث . وعبد الله بن جزء الزبيدي . وعبد الله بن
 عباس . وأبو ذر . ووائل بن الاسقع . وأبو بكر الصديق ، وعبد الله
 ابن عمر ، وسعيد بن عمير الأنصاري عن أبيه عمير ، وهومن البدرين .
 وحبان بن منقذ .

فأما حديث أبي مسعود فحديث صحيح رواه مسلم في صحيحه عن
 يحيى بن يحيى ، وأبو داود عن القعنبى كلاهما عن مالك . والترمذى عن
 اسحق بن موسى عن معن عن مالك والنسائي عن أبي سلمة ، والحارث
 ابن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك عن نعيم الجمر عن محمد بن
 عبد الله بن زيد *

وأما زيادة احمد فيه « اذا نحن صلينا في صلاتنا » فرواه بهذه الزيادة
 عن يعقوب حدثنا أبي عن ابن اسحاق قال : حدثني محمد بن ابراهيم

(١) واسمه زيد بن سهل النجارى مات سنة احدى وثلاثين وقليل :
 اربع وثلاثين وقليل : احدى وخمسين *

ابن الحارث التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصاري عن ابي مسعود قائم : « اقبل رجل (١) حتى جلس بين يدي النبي ﷺ ونحن عنده فقال : يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه . فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا في صلاتنا صلى الله عليك ؟ قال : فصمت رسول الله ﷺ حتى احبينا أن الرجل لم يسأله . فقال : إذا أنتم صليتم على فقولوا : اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم ، ورواه ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما بذكر هذه الزيادة . وقال الحاكم فيه على شرط مسلم ، وفي هذا نوع مساهلة منه فان مسلما لم يحتج بابن اسحق في الاصول وإنما خرج له في المتابعات والشواهد »

وقد أعلت هذه الزيادة بتفرد ابن اسحق بها ، ومخالفة سائر الرواة له في تركهم ذكرها وأجيب عن ذلك بجوابين *
 (احدهما) أن ابن اسحق ثقة لم يجرح بما يوجب ترك الاحتجاج به ، وقد وثقه كبار الأئمة ، وأثنوا عليه بالحفظ ، والعدالة اللذين هما ركني الرواية *
 (والجواب الثاني) أن ابن اسحاق إنما يخاف من تدليسه ،

وهنا قد صرح بسماعه للحديث من محمد بن ابراهيم التيمي فزالته تهمة تدليسه . وقد قال الدارقطني في هذا الحديث : وقد أخرجه من هذا الوجه كلهم ثقات هذا قوله في كتاب السنن . وأما في العلل فقد سئل عنه فقال : يرويه محمد بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد عن أبي

مسعود ، حدث به عنه محمد بن اسحاق . ورواه نعيم المجمر عن محمد بن عبد الله بن زيد أيضا . واختلف عن نعيم ، فرواه مالك بن أنس عن نعيم عن محمد بن أبي مسعود ، حدث به عنه كذلك القعنبي ومن أصحاب عطاء . ورواه حماد بن مسعدة عن مالك عن نعيم ، فقال : عن محمد بن زيد عن أبيه ، ورواه داود بن قيس الفراء عن نعيم عن أبي هريرة ، خالف فيه مالكا . وحديث مالك أولى بالصواب .

قلت : وقد اختلف على ابن اسحاق في هذه الزيادة ، فذكرها عنه إبراهيم بن سعد كما تقدم . ورواه زهير بن معاوية عن ابن اسحاق بدون ذكر الزيادة . كذلك قال عبد بن حميد في مسنده عن أحمد بن يونس ، والطبراني في المعجم عن عباس بن الفضل عن أحمد بن يونس عن زهير . والله أعلم .

قال عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي في نسب الانصار: أبو مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة البدرى . نزل ماء بدر أو سكنه فسمى البدرى لذلك ولم يشهد بدرا عند جمهور أهل العلم بالسيرة ، وقد قيل : إنه شهدها واتفقوا على أنه شهد العقبة ، وولاه على الكوفة لما خرج الى صفين وكان يستخلفه على ضعفة الناس فيصلى بهم العيد في المسجد قيل : مات بعد الأربعين . وقيل : بعد الستين .

قلت : ذكر أربعة من الأئمة أنه شهد بدرا - البخارى ، وابن اسحاق ، والزهري (١) .

٢ - وأما حديث كعب بن عجرة فقد رواه أهل الصحيح وأصحاب

(١) لم يذكر هنا الرابع . وقد قال في الإصابة . وقال أبو عتبة بن

سلام ومسلم في الكنى . شهد بدرا

السنن والمسانيد من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه . وهو حديث لا معجز فيه بحمد الله . ولفظ الصحيحين فيه عن ابن أبي ليلى قال : لَقِنِي كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ فَقَالَ : « أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً ؟ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا : قَدْ عَرَفْنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَكَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ ؟ قَالَ : قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ » .

٣ — وله حديث آخر رواه الحاكم في المستدرک من حديث محمد ابن اسحق — هو الصنعاني — حدثنا ابن أبي مریم . حدثنا محمد بن هلال حدثني سعد بن اسحاق بن كعب بن عجرة عن أبيه عن كعب بن عجرة قال : قال رسول الله ﷺ « احْضَرُوا فَحَضَرْنَا فَلَمَّا ارْتَقَى الدَّرَجَةُ قَالَ : آمِينَ ثُمَّ ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ : آمِينَ ثُمَّ ارْتَقَى الدَّرَجَةَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ : آمِينَ فَلَمَّا فَرَغَ نَزَلَ عَنِ الْمِنْبَرِ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْنَا مِنْكَ الْيَوْمَ شَيْئًا مَا كُنَّا نَسْمَعُهُ فَقَالَ : أَنَّ جِبْرِيلَ عَرَضَ لِي فَقَالَ : بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يُغْفَرْ لَهُ فَقُلْتُ : آمِينَ . فَلَمَّا رَقِيتُ الثَّانِيَةَ قَالَ : بَعْدَ مَنْ ذُكِرَتْ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ . فَقُلْتُ : آمِينَ فَلَمَّا رَقِيتُ الثَّالِثَةَ قَالَ : بَعْدَ مَنْ أَدْرَكَ أَبْوِيهِ الْكِبَرِ أَوْ أَحَدُهُمَا فَلَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَقُلْتُ : آمِينَ ، قَالَ الْحَاكِمُ :

وكعب بن عجرة انصارى سلمى كنيته فيما قيل : ابو اسحاق عذاده
 فى بنى سالم أخى عمرو بن عوف وهو قوقل ويعرف بنوه بالقواقلة لأن
 عوفا هذا كان له عز ومنعة وكان اذا جاء خائف اليه يقول له : قوقل حيث
 شئت أى انزل فانك آمن ، وقال ابن عبد البر : كعب بن عجرة بن أمية
 ابن عدى بن عبيد بن الحارث البلوى ، من بنى سواد ، حليف للانصار
 قيل حليف لبنى حارثة بن الحارث بن الخزرج ، وقيل حليف لبنى سالم
 من الانصار ، وقال الواقدي : ليس بحليف للانصار ولكنه من أنفسهم ،
 وقال ابن سعد : طلبت اسمه فى نسب الانصار فلم أجده يكنى اباحمد
 وفيه نزلت (٢ : ١٨٠ فقضية من صيام أو صدقة أو نسك) (١) نزل
 الكوفة ومات بالمدينة سنة ثلاث ، أو إحدى ، أو اثنتين وخمسين وهو ابن
 خمس وسبعين روى عنه أهل المدينة وأهل الكوفة .

٤ — وأما حديث أبى حميد الساعدي فرواه البخارى ، وأبو داود
 عن القعني عن مالك عن عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
 عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقى أخبرنى أبو حميد الساعدي أنهم قالوا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّي عَلَيْكَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قُولُوا :

(١) رواه البخارى ومسلم وغيرهما عن كعب بن عجرة قال : « كان
 بى أذى فى رأسى فحملت الى رسول الله ﷺ والقمل يتناثر على وجهى
 فقال ما كنت ارى أن الجهد قد بلغ منك ما ارى أتجد شاة ؟ قلت :
 لا فنزلت الآية (فقضية من صيام) الخ قال : هو صوم ثلاثة ايام أو
 إطعام ستة مساكين نصف صاع - الحديث » ، وقد كان ذلك فى
 عمرة الحديبية

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ . كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى مَالِ إِبْرَاهِيمَ ،
وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ لَمَّا بَارَكْتَ عَلَى مَالِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ
حَمِيدٌ مُجِيدٌ ۝

ورواه مسلم عن ابن نمير عن روح بن عباد ، وعبد الله بن
نافع الصائغ ۝

ورواه أبو داود أيضا عن ابن السرح (١) عن ابن وهب ، والنسائي
عن الحارث بن مسكين ، ومحمد بن مسلمة كلاهما عن ابن القاسم ۝
وابن ماجه عن عمار بن طالوت عن عبد الملك بن الماجشون خستهم
عن مالك كما تقدم ۝

وابو حميد الساعدي قال ابن عبد البر : اختلف في اسمه ف قيل : المنذر بن سعد بن
المنذر وقيل : عبد الرحمن بن سعد بن المنذر ، وقيل : عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن
المنذر ، وقيل عبد الرحمن بن سعد بن مالك ، وقيل : عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن
مالك بن خالد بن ثعلبة بن عمرو بن الحزرج بن ساعدة يعد في أهل المدينة
توفي في آخر خلافة معاوية روى عنه من الصحابة جابر ، ومن التابعين
عروة بن الزبير ، والعباس بن سهل بن سعد ، ومحمد بن عمرو بن عطاء .
وخارجة بن زيد بن ثابت . وجماعة من تابعي أهل المدينة ۝

٥ - وأما حديث أبي أسيد . وأبي حميد فرواه مسلم عن يحيى بن
يحيى عن سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك
ابن سعيد بن سويد الأنصاري قال : سمعت أبا حميد . وأبا أسيد (٢)

(١) هو احمد بن عبد الله بن عمر بن السرح الأموي مات سنة ١٥٠

(٢) عند مسلم وأبي داود عن أبي حميد أو أبي أسيد بالشك وعند

احمد والنسائي من غير شك وفي رواية أبي داود ۝ فليسلم على النبي

يَقُولَانِ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ :
اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
مِنْ فَضْلِكَ » .

٦ — وأما حديث أبي سعيد الخدري فقال : « قُلْنَا : يَا رَسُولَ
اللَّهِ هَذَا السَّلَامُ عَلَيْكَ عَرَفْنَاهُ فَكَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ . قُولُوا : اللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ
وَعَالِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى عَالِ إِبْرَاهِيمَ » .

فرواه البخاري في صحيحه عن عبد الله بن يوسف عن الليث بن سعد
وعن إبراهيم بن حمزة عن عبد العزيز بن أبي حازم ، وعبد العزيز
الدراوردي ثلاثتهم عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد ،
ورواه النسائي عن قتيبة عن بكر بن مضر عن ابن الهاد ، ورواه ابن ماجه
عن أبي بكر بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد عن عبد الله بن جعفر عن ابن الهاد ،
وأبو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان وهو مشهور بكنيته
قال ابن عبد البر : أول مشاهده الخندق وغزاه مع رسول الله ﷺ
اثنتي عشرة غزوة وكان ممن حفظ عن رسول الله ﷺ سننا كثيرة ،
وروى عنه جماعة من الصحابة وجماعة من التابعين

ﷺ ثم ليقل ، وروى ابن السني عن أنس « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ : « بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ :
« بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ » وَقَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ : وَيُرْوَى
ذَلِكَ أَيْضًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ

٧ - وأما حديث طلحة بن عبيد الله فقال الإمام أحمد في المسند:

حدثنا محمد بن بشر حدثنا تميم بن يحيى الانصاري حدثني عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبيه قال: قلت: «يا رسول الله، كيف الصلاة عليك؟» قال: «قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد». ورواه النسائي عن عبيد الله بن سعد عن عمه يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن شريك عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبيه «أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال: كيف نصلي عليك يا نبي الله؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد». أخبرني اسحاق بن إبراهيم حدثنا محمد بن بشر حدثنا مجمع بن يحيى عن عثمان بن موهب عن موسى بن طلحة عن أبيه قال: «قلنا: يا رسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال: قولوا: اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم وإل آل إبراهيم إنك حميد مجيد». وبارك على محمد وإل آل محمد كما باركت على إبراهيم وإل آل إبراهيم إنك حميد مجيد». واحتج الشيخان بعثمان بن عبد الله بن موهب عن موسى بن طلحة: *

٨ - وأما حديث زيد بن خاروجة فرواه الإمام أحمد عن علي بن

بحر حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عثمان بن حكيم حدثنا خالد بن سلمة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن دعا موسى بن طلحة حين عرس علي ابنه فقال: «يا أبا عيسى، كيف بلغك في الصلاة على النبي ﷺ؟» فقال موسى: سألت زيد بن خاروجة، فقال: أنا سألت رسول الله ﷺ

كيف الصلاة عليك ؟ فقال : « صَلُّوا وَاجْتَهِدُوا ، ثُمَّ قُولُوا : اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ »
 رواه النسائي عن سعيد بن يحيى الاموى عن أبيه عن عثمان به ، ورواه
 اسمعيل بن اسحاق في فضل الصلاة على النبي ﷺ عن علي بن عبيد
 الله حدثنا مروان بن معاوية حدثنا عثمان بن حكيم عن خالد بن
 سلمة عن موسى بن طلحة أخبرني زيد بن حارثة - اخو بني الحارث
 ابن الخزرج - قال : قلت : يا رسول الله ، قد علمنا كيف نسلم عليك ؟
 فذكر نحوه فقال زيد بن حارثة :

وقال الحافظ أبو عبد الله بن منده في كتاب الصحابة : روى
 عبد الواحد بن زياد عن عثمان بن حكيم عن خالد بن سلمة قال : سمعت
 موسى بن طلحة ، وسأله عبد الحميد كيف الصلاة على النبي ﷺ ؟ فقال :
 سألت زيد بن خارجة الانصارى فذكره *

وأما زيد بن حارثة هذا فهو زيد بن ثابت بن الضحاك بن حارثة
 ابن زيد بن ثعلبة من بني سلمة ، ويقال : ابن خارجة الخزرجى الانصارى
 ذكره ابن منده في الصحابة ، والصواب زيد بن خارجة ، وهو ابن أبي
 زهير الانصارى الخزرجى . شهد بدر ، توفي في خلافة عثمان ، وهو
 الذى تكلم بعد الموت . قاله أبو نعيم ، وابن عبد البر ، وقيل : بل هو
 خارجة بن زيد ، والاول أصح والله أعلم .

٩ - وأما حديث علي بن أبي طالب رضى الله عنه فرواه الترمذى
 عن يحيى بن موسى . وزيد بن أيوب حدثنا أبو عامر الهقدى عن سليمان
 ابن بلال عن عمارة بن غزية عن عبد الله بن علي بن حسين بن علي بن
 أبي طالب عن أبيه عن حسين بن علي عن علي قال : قال رسول الله ﷺ

« البَخِيلُ الَّذِي مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى » قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح غريب ، وفي بعض النسخ : حديث حسن غريب ، ورواه النسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک .

١٠ - وروى الحسن بن عرفة عن الوليد بن بكير عن سلام الخزاز

عن أبي إسحاق السبيعي عن الحسن بن علي عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « مَا مِنْ دُعَاءٍ إِلَّا يَنْتَهِي وَبَيْنَ السَّمَاءِ وَحِجَابٍ حَتَّى يُصَلَّى عَلَى »

محمد ﷺ فَإِذَا صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ انْخَرَقَ الْحِجَابُ وَاسْتَجِيبَ الدُّعَاءُ وَإِذَا لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ لَمْ يَسْتَجِبِ الدُّعَاءُ » *

ولكن للحديث ثلاث علل :

أحداها . أنه من روايه الحارث الأعور (١) عن علي بن أبي طالب ،

العلة الثانية : أن شعبة قال . لم يسمع أبو إسحاق السبيعي من الحارث

إلا أربعة أحاديث فعدها ولم يذكر هذا منها وقاله العجلي أيضا *

العلة الثالثة : أن الثابت عن أبي إسحاق وقفه علي رضي الله عنه ،

وروى النسائي في مسنده علي عن أبي الأزهري : حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا

حبان بن يسار الكلبي عن عبد الرحمن بن طلحة الخزاعي عن محمد بن علي

عن محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « مَنْ

سَرَّهُ أَنْ يَكْتُمَ بِالْمَكِّيَّاتِ الْإِزْفِي إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ

اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ

وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ » وحبان بن يسار

وثقه ابن حبان . وقال البخاري : إنه اختلط في آخر عمره . وقال أبو جاتم
الرازي : ليس بالقوي ولا بالمتروك . وقال ابن عدي : حديثه فيه ما فيه ،
لأجل الاختلاط الذي ذكر عنه .

قلت : لهذا الحديث علة ، وهي أن موسى بن اسماعيل التبوذكي
خالف عمرو بن عاصم فيه ، فرواه عن حبان بن يسار : حدثني أبو
المطرف الخزازي حدثني محمد بن عطاء الهاشمي عن نعيم الجمر عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال : « من سره أن
يكتال بالمكيال الآوفي » فذكره . ورواه أبو داود عن موسى بن
اسماعيل به .

وله علة أخرى ، وهي أن عمرو بن عاصم قال : أخبرنا حبان بن
يسار عن عبد الرحمن بن طلحة الخزازي . وقال موسى بن اسماعيل :
عبد الله بن طلحة بن عبيد الله بن كريز ، وهكذا هو في تاريخ
البخاري ، وكتاب ابن أبي حاتم ، والثقات لأبن حبان ،
وتهذيب الكمال لشيخنا أبي الحجاج المزي . فاما أن يكون عمرو
ابن عاصم وهم في اسمه . وإما أن يكونا اثنين ، ولكن عبد الرحمن هذا
مجهول لا يعرف في غير هذا الحديث ، ولم يذكره أحد من المتقدمين .
وعمر بن عاصم وإن كان روى عنه البخاري . ومسلم واحتجا به ، فموسى
ابن اسماعيل أحفظ منه . والحديث له أصل من رواية أبي هريرة بنير هذا
السند والمتن ، ونحن نذكره : —

١١ — قال محمد بن اسحاق السراج : أخبرني أبريحي . وأحمد

ابن محمد البرقي قالا : أنبأنا عبد الله بن مسلم بن قنبل أنبأنا داود بن
قيس عن نعيم بن عبد الله عن أبي هريرة رضي الله عنه « أنهم سألوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف نصلي عليك ؟ قال . قولوا اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد ، وعلى آل محمد كما صليت
 وباركت على إبراهيم وآل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد ، والسلام
 كما قد علمتم ، وهذا الاسناد صحيح على شرط الشيخين رواه عبد الوهاب
 ابن منده عن الخفاف عنه *

وقال الشافعي : أنبأنا إبراهيم بن محمد أخبرنا صفوان بن سليم عن
 أبي سلة عن أبي هريرة أنه قال : يا رسول الله كيف نصلي عليك
 يعني في الصلاة ؟ قال : تقولون : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما
 صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم
 ثم تسلمون على إبراهيم هذا هو ابن أبي يحيى الأسلمي . كان الشافعي
 يرى الاحتجاج به على عجره وبجره ، وكان يقول : لأن يخر إبراهيم
 من السماء أحب إليه من أن يكذب . وقد تكلم فيه مالك والناس . ورموه
 بالضعف والترك . وصرح بتكذيبه مالك . وأحمد . ويحيى بن سعيد
 القطان . ويحيى بن معين . والنسائي . وقال ابن عقدة الحافظ : نظرت في
 حديث إبراهيم بن أبي يحيى كثيرا وليس بمنكر الحديث . وقال أبو أحمد بن
 عدي : هو كما قال ابن عقدة . وقد نظرت أنا في حديثه الكثير فلم أجد فيه منكرا
 إلا عن شيوخ يجهلون ، يعني أن يكون الضعف منهم ومن جهة هم . ثم قال ابن عدي :
 وقد نظرت في أحاديثه وتبعتها وقد شئت الكل فليس فيها حديث منكر . وقد
 وثقه محمد بن سعيد الأصبهاني مع الشافعي *

ولأبي هريرة أيضا أحاديث في الصلاة على النبي ﷺ *

١٢ - منها ما رواه العشاري من حديث محمد بن موسى عن الأصمعي حدثني محمد بن مروان السدي عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « مَنْ صَلَّى عَلَى عِنْدَ قَبْرِي وَكَلَّمَ اللَّهَ بِهِ مَلَكًا يَلْقَانِي وَكُفِّي أَمْرَ دُنْيَاهُ وَمَا خَرَّتْهُ وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا » ، لكن محمد بن موسى هذا هو محمد بن يونس بن موسى الكندي متروك الحديث .

ومنها حديث صالح مولى التوأمة (١) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا فَلَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ وَلَمْ يَصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ إِلَّا كَانَ مَجْلِسُهُمْ عَلَيْهِمْ تَرَةً (٢) يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُمْ ، وَإِنْ شَاءَ أَخَذَهُمْ » .

ورواه الترمذي من حديث عبد الرحمن بن عدي عن سفيان الثوري عن صالح بن أبي صالح ، وقال فيه : حديث حسن .
ورواه عن يوسف بن يعقوب حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال : سمعت الأغر أبا مسلم قال : أشهد على أبي سعيد . وأبي هريرة رضي الله عنهما أنهما شهدا على رسول الله ﷺ - فذكر مثله .
ورواه اسمعيل بن اسحاق في كتاب فضل الصلاة على النبي ﷺ من حديث محمد بن كثير عن سفيان عن صالح .

(١) هو صالح بن زهران . ومولاته : هي التوأمة بنت أمية بن خلف الجمحية قال ابن معين : ثقة حجة . سمع منه ابن أبي ذئب قبل أن يخرف . مات سنة ١٢٥

(٢) « الترة » بكسر التاء المشناة من أرق وتخفيف الراء : النقص وقيل التبعة

ورواه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه من رواية سهيل (١)
عن أبيه عن أبي هريرة وهو على شرط مسلم .

ورواه ابن حبان أيضا من حديث شعبة عن الأعمش عن أبي صالح
عن أبي هريرة رضي الله عنه ولفظه « ما قعد قوم مقعدا لآيئكم كرون الله
فيه ، ويصلون على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كان عليهم حرة يوم
القيامة وإن دخلوا الجنة للثواب » .

وهذا الإسناد على شرط الشيخين .

وأخرجه الحاكم في صحيحه من رواية ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري
عن إسحاق بن عبد الله بن الحارث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
ﷺ قال الحاكم : صحيح على شرط البخاري .

وفيما قاله نظر . فان إبراهيم بن الحسن بن يزيد راويه عن آدم بن أبي إياس
ضعيف متكلم فيه وعلمته : أن أبا إسحاق الفزاري رواه عن الأعمش
عن أبي صالح عن أبي هريرة موقوفا .

وصالح مولى الثوامة كان شعبة لا يروى عنه وينهى عنه . وقال مالك :
ليس بثقة فلا يأخذن عنه شيئا . وقال يحيى ليس بالقوى في الحديث . وقال
مرة لم يكن ثقة وقال مرة ثقة . وقال السعدي تغير وقال النسائي ضعيف .
قلت للحفاظ في صالح هذا ثلاثة أقوال ثالثها أحسنها وهو أنه ثقة في نفسه
ولكن تغير بأخرة فمن سمع منه قديما فسمعه صحيح ومن سمع منه أخيرا
فقد سمعه شىء . فمن سمع منه قديما ابن أبي ذئب ، وابن جريج ، وزيد
ابن سعد وأدركه مالك والثوري بعد اختلاطه . وهذا منصوص الإمام

(١) هو سهيل بن أبي صالح ذكره ان مات في خلافة المنصور

أحمد رحمه الله فانه قال : ما أعلم بأساً بمن سمع منه قد بما .
ثم ان هذا الحديث قد رواه سليمان بن بلال عن سهيل عن أبيه
عن أبي هريرة ولكن لم يذكر فيه الصلاة على النبي ﷺ وتابعه ابن
أبي أويس عن عبد العزيز بن أبي حازم عن سهيل .

وقال اسمعيل في كتاب الصلاة على النبي ﷺ :
حدثنا سليمان بن حرب ثنا سعيد بن زيد عن ليث عن كعب عن
أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَيَّ
زَكَاةٌ لَكُمْ قَالَ : وَاسْأَلُوا اللَّهَ لِيَ الْوَسِيلَةِ قَالَ : فَأَمَّا حَدَّثْنَا وَإِنَّمَا سَأَلْنَا قَالَ :
الْوَسِيلَةُ أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنْهَاهَا إِلَّا رَجُلٌ ، وَارْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا
ذَلِكَ الرَّجُلُ »

حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا معتمر عن ليث قد ذكره بإسناده ولفظه
ورواه ابن أبي شيبة في مسنده ، وقال اسمعيل ايضاً :

حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا عمرو بن هرون عن موسى بن
عبدة عن محمد بن ثابت عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « صَلُّوا
عَلَى أَنْبِيََاءِ اللَّهِ ، وَرُسُلِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ بَعَثَهُمْ كَمَا بَعَثَنِي صَلَوَاتُ اللَّهِ
وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ » .

قلت : سعيد بن زيد هذا هو أخو حماد بن زيد ضعفه يحيى بن سعيد
جداً ، وقال السعدي : **يضعفون** حديثه وليس بحجة وقال النسائي : ليس
بالقوي ، وروى له مسلم

واما الامام احمد رضي الله عنه فكان حسن القول فيه قال : ليس به

باسم ، وقال يحيى بن معين ثقة ، وقال البخاري ثقة ، وعمرو بن هارون وموسى ابن عبيدة . ومحمد بن ثابت وان لم يكونوا بحجة فالحديث له شواهد ومثله يصالح للاستشهاد *

١٤ - وعن حديث أبي هريرة رضي الله عنه أيضا (١) في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ما رواه الترمذي عن الدورقي حدثنا ربيع بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن اسحق عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ (رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُفْقَرَ لَهُ ، وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَدْرَكَ عَنْدهُ أَبْرَاهُ الْكَبَرِ فَلَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةُ) قال الترمذي : وفي الباب عن جابر وأنس وهذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ، وربيع بن ابراهيم هو اخو اسمعيل بن ابراهيم ، وهو ثقة وهو ابن عليه . ويروى عن بعض أهل العلم قال : « اذا صلى الرجل على النبي ﷺ مرة في المجلس اجزا عنه ما كان في ذلك المجلس » ورواه الحاكم في المستدرک ، وعبد الرحمن بن اسحاق احتج به مسلم ، وقال فيه احمد بن حنبل ، صالح الحديث وتكلم فيه بعضهم وقال فيه أبو داود : ثقة الا انه قد روى *

ورواه اسمعيل بن اسحاق القاضي ثنا أبو ثابت حدثنا عبد العزيز ابن أبي حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة « أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَفِيَ الْمُنْبَرُ فَقَالَ : آمِينَ - آمِينَ - آمِينَ فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كُنْتَ تَصْنَعُ هَذَا ؟ فَقَالَ : قَالَ لِي جِبْرِيلُ رَغِمَ أَنْفُ

(١) سبق ذكر حديث صالح مولى التوأمة في صفحة ١٦ ولم يرقم وترقيمه ١٣

رَجُلٌ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ وَلَمْ يُغْفِرْ لَهُ ، فَقُلْتُ : آمِينَ ثُمَّ قَالَ رَغِمَ أَنْفُ عَبْدٍ
 أَدْرَكَ أَبَوَيْهِ أَوْ أَحَدَهُمَا الْكَبِيرُ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ فَقُلْتُ : آمِينَ ثُمَّ قَالَ رَغِمَ
 أَنْفُ عَبْدٍ ذُكِرَتْ عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْكَ ، فَقُلْتُ : آمِينَ ، كَثِيرٌ مِنْ زَيْدٍ
 وَثِقَةٍ ابْنِ حَبَانَ ، وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ صَدُوقٌ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ ، وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ
 فِي صَحِيحِهِ . مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَذَكَرَهُ
 وَقَالَ فِيهِ : مَنْ ذُكِرَتْ عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْكَ فَدَخَلَ النَّارَ فَأَبَدَهُ اللَّهُ
 قُلْ آمِينَ فَقُلْتُ : آمِينَ ، وَنَحْمَدُكَ يَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو هَذَا أَخْرَجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي
 الْمَتَابِعَاتِ . وَثِقَةُ ابْنِ مَعِينٍ وَيَصْحَحُ لَهُ التِّرْمِذِيُّ . « وَرَغِمَ ، بِكَسْرِ الْغَيْنِ
 الْمَعْجَمَةِ أَيْ لَصِقَ بِالثَّرَابِ وَهُوَ الرِّغَامُ . وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : هُوَ يَفْتَحُ
 الْغَيْنَ . وَمَعْنَاهُ ذَلٌّ »

١٥ وَمِنْ حَدِيثِهِ أَيْضًا مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ مِنْ حَدِيثِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ
 الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 قَالَ : « مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا » ، وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَالتِّرْمِذِيُّ . وَالنَّسَائِيُّ . وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ
 حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَفِي بَعْضِ الْفَاضِلِ « مَنْ صَلَّى عَلَى مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ كُتِبَ لَهُ بِهَا عَشْرُ
 حَسَنَاتٍ » ذَكَرَهَا ابْنُ حَبَانَ

١٦ وَمِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا رَوَى ابْنُ خُزَيْمَةَ فِي صَحِيحِهِ
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ بْنُ عَثْمَانَ
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْمَقْبُرِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
 « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَسَلِّمْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي

أَبْرَابَ رَحْمَتِكَ . فَأَذَا خَرَجَ فَلْيَسْلَمْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي
 مِنَ الشَّيْطَانِ » ورواه ابن حبان في صحيحه عن عبد الله بن محمد عن
 اسحاق بن ابراهيم عن أبي بكر الحنفي ؛

١٧ ومنها ما رواه الحسين بن احمد بن ابراهيم بن نفيل صاحب الجزء
 المعروف عن مسلم بن عمرو حدثنا عبيد الله بن نافع عن ابن أبي ذئب
 عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه
 قال : « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عِيدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ
 صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُمَا كُنْتُمْ »

١٨ ومن حديثه أيضا : ما رواه مسلم بن ابراهيم حدثنا عبد السلام بن
 عجلان حدثنا أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال .
 قال رسول الله ﷺ . « إِنَّ اللَّهَ سَائِرَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِذَا مَرُّوا بِحَقِّ الذِّكْرِ
 قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : اقْعُدُوا فَإِذَا دَعَا الْقَوْمُ آمَنُوا عَلَى دُعَائِهِمْ فَإِذَا صَلُّوا
 عَلَى النَّبِيِّ ﷺ صَلُّوا مَعَهُمْ حَتَّى يَفْرَغُوا ثُمَّ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ طُوبَى
 لَهُؤُلَاءِ يَرْجِعُونَ مَغْفُورًا لَهُمْ » رواه أبو سعيد القاص في فوائده .

١٩ ومن حديثه أيضا ما رواه الامام احمد . وابوداود قال احمد : حدثنا
 عبد الله بن يزيد حدثنا حيرة حدثنا أبو صخر أن يزيد بن عبد الله بن قسيط
 أخبره عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « مَا
 مِنْ مُسْلِمٍ يَسْلَمُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَى رُوحِهِ حَتَّى أُرَدَّ إِلَيْهِ السَّلَامُ » أبو صخر
 اسمه حميد بن زياد، ورواه ابو داود عن محمد بن عوف عن عبد الله بن

يزيد المقرئ وقد صح اسناد هذا الحديث .

وسألت شيخنا عن سماع يزيد بن عبد الله من أبي هريرة فقال : ما كانه أدركه وهو ضعيف في سماعه منه نظره .

وقال أبو الشيخ في كتاب الصلاة على النبي ﷺ حدثنا عبد الرحمن ابن أحمد الأعرج حدثنا الحسين بن الصباح حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِ سَمْعَةٍ ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ مِنْ بَعْدِ أَعْلَتِهِ » وهذا الحديث غريب جداه .

٣٠ ومن حديثه أيضا ما رواه أبو نعيم عن الطبراني حدثنا عبيد الله بن محمد العمري حدثنا أبو مصعب حدثنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ فِي شَرْقٍ وَلَا فِي غَرْبٍ إِلَّا وَأَنَا وَمَلَائِكَتُ رَبِّي يَرُدُّ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقَالَ قَائِلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا بَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ؟ قَالَ : وَمَا يُقَالُ الْكَرِيمُ فِي جَبْرَتِهِ وَجَبْرَانُهُ ، أَنَّهُ نَمَّا أَمْرٌ بِهِ مَنْ حَفِظَ الْجَوَارَ وَحَفِظَ الْجَبْرَانَ » قال محمد بن عازن الحافظ : هذا وضعه العمري وهو ثاقب قال . فان هذا الاسناد لا يحتمل هذا الحديث .

٣١ (واما حديث بريدة بن الحصيب) فرواه الحسن بن شاذان عن عبد الله

ابن عبد الله بن اسحاق الخراساني حدثنا الحسن بن مكرم حدثنا يزيد بن هارون حدثنا اسماعيل ابن أبي خالد عن أبي داود عن بريدة قال :

« قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْنَا السَّلَامَ عَلَيْكَ ، فَكَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ .
 قُولُوا « اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ ، وَرَحْمَتَكَ عَلَى مُحَمَّدٍ ، وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا
 جَعَلْتَهَا عَلَى إِبْرَاهِيمَ أَنْكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ » ، وَأَبُو دَاوُدَ وَتَفِيعُ بْنُ الْحَارِثِ
 الْأَعْمَى وَإِنْ كَانَ مَتْرُوكًا مَطْرَحَ الْحَدِيثِ فَالْعَمْدَةُ عَلَى مَا تَقْدُمُ وَلَا يَضُرُّ
 اخْرَاجَ حَدِيثِهِ فِي الشُّوَاهِدِ دُونَ الْأَصُولِ

٢٢ وأما حديث سهل بن سعد الساعدي فرواه الطبراني في المعجم عن عبد
 الرحمن بن معاوية العتيبي حدثنا عبيد الله بن محمد بن المنكدر حدثنا ابن أبي فديك عن
 ابن عباس بن سهل عن أبيه عن جده سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال : « لَا صَلَاةَ
 لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ . وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ . وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ
 لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يُحِبَّ الْأَنْصَارَ » رواه ابن
 ماجه من حديث عبد المهيمن بن عباس أخى أبى بن عباس *

فأما أبى بن عباس فقد احتج به البخارى في صحيحه وضعفه احمد . ويحسب
 ابن معين وغيرهما *

وأما أخوه عبد المهيمن فمتفق على تركه واطراح حديثه فان كان
 عبد المهيمن قد سرقه من أخيه فلا يضر الحديث شيئا ولا ينزل عن درجة الحديث
 الحسن وإن كان ابن أبى فديك أو من دونه غلط من عبد المهيمن الى
 أخيه أبى - وهو الاشبه - والله أعلم لأن الحديث معروف بعبد المهيمن
 فتلك علة قوته فيه *

٢٣ وله حديث آخر رواه عبد الله بن محمد البغوي حدثنا محمد بن حبيب

حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أنا بأبي طلحة فقام إليه فلقاه ، فقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله إني لأرى السرور في وجهك قال : أجل إنه أتاني جبريل ؑ فقال : يا محمد من صلى عليك مرة - أو قال واحدة - كتب الله له بها عشر حسنات ومحاسن عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات » قال ابن حبيب : ولا أعلمه إلا قال : « وصلت عليه الملائكة عشر مرات » وهذا الحديث بمسند سهل أولى منه بمسند أبي طلحة .

٣٤ (وأما حديث ابن مسعود) فرواه الحاكم في المستدرک من حديث الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن يحيى بن السباق عن رجل من آل الحارث عن ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « إذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل : « اللّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ وَرَحَّمْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ » رواه البيهقي في السنن هكذا

وفي تصحيح الحاكم لهذا نظر ظاهر فإن يحيى بن السباق وشيخه غير معروفين بعدالة ، ولا جرح ، وقد ذكر أبو حاتم بن حبان يحيى بن السباق في كتاب الثقات .

وقد رواه الدارقطني من حديث عبد الوهاب بن مجاهد حدثني مجاهد حدثني ابن أبي ليلى أو أبو عمر قال : « علني ابن مسعود التشهد وقال : علمنيه

رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان يعلننا السورة من القرآن التحيات
 لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً
 عبده ورسوله اللهم صل على محمد وعلى أهل بيت محمد كما صليت على
 إبراهيم إنك حميد مجيد ، اللهم صل علينا معهم اللهم بارك على محمد وعلى
 أهل بيته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، اللهم بارك علينا
 معهم صلوات الله وصلوات المؤمنين على محمد النبي الأمي السلام عليكم
 ورحمة الله وبركاته ، قال : وكان مجاهد يقول : « إذا سلم فبلغ وعلى
 عباد الله الصالحين فقد سلم على أهل السماء والأرض » .

وعلة هذا الحديث : أنه من رواية عبد الوهاب بن مجاهد ، وقد
 ضعفه يحيى بن معين . والدارقطني ، وغيرهما ، وقال فيه الحاكم : يروى
 عن أبيه أحاديث موضوعة .

وله علة أخرى : وهي أن ابن مسعود المحفوظ عنه في التشهد
 « إلى أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » ثم
 روى عنه موقوفاً ، ومرفوعاً ، فإذا قلت هذا فقد تمت صلاتك فإن شئت
 أن تقوم فقم ، وأن شئت أن تقعد فاقعد والموقوف أشبه وأصح .

٢٥ ومن حديث ابن مسعود أيضاً ما رواه محمد بن حمدان المروزي
 حدثنا عبد الله بن خبيق حدثنا يوسف بن أسباط عن سفيان الثوري عن

رجل عن زر عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى فَلَا دِينَ لَهُ » .

وروى الترمذى فى جامعه من حديث موسى بن يعقوب الزمعى عن عبد الله بن كيسان عن عبد الله بن شداد عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَنْ أَوَّلَى النَّاسِ بِى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ » قال الترمذى : حديث حسن غريب .

ورواه أبو حاتم بن حبان فى صحيحه من حديث خالد بن مخلد عن موسى بن يعقوب ، وقال فيه عن عبد الله بن شداد عن أبيه عن ابن مسعود وهو فى مسند البزار ، والترمذى عنده عن ابن شداد عن ابن مسعود وعند أبي حاتم عن ابن شداد أو عن أبيه عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه .

وكذلك رواه البغوى عن أبى بكر بن أبى شيبة حدثنا خالد بن مخلد حدثنا موسى فذكره . وقال : عن ابن شداد عن أبيه عن ابن مسعود وقد روى ابن ماجه فى سننه من حديث المسعودى عن عون بن عبد الله عن ابن فاختة عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال :

« إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسِنُوا الصَّلَاةَ عَلَيْهِ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ لَعَلَّ ذَلِكَ يُعْرَضُ عَلَيْهِ ، قَالَ : فَقَالُوا لَهُ . فَعَلَّمَنَا قَالَ : قُولُوا اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ اللَّهُمَّ ابْنِ

مَقَامًا مَحْدُودًا يَغْبِطُهُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى
 آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ وَبَارِكْ عَلَى
 مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ»

٢٦ ومن حديثه أيضا ما رواه النسائي من حديث سفيان عن عبد
 الله بن السائب عن زاذان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي
 ﷺ قال : « إِنَّ اللَّهَ مَلَأَ سَيَاحِينَ يَلْمِزُونَ عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ » وهذا
 اسناد صحيح

ورواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه عن أبي يعلى عن أبي خيثمة
 عن وكيع عن سفيان به

(واما حديث فضالة بن عبيد)

٢٧ فقال الامام احمد : حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال : حدثنا
 حيوة بن شريح قال : أخبرني حميد بن هاني أن أبا علي عمرو بن مالك
 الجنبى (١) حدثه أنه سمع فضالة بن عبيد صاحب رسول الله ﷺ
 قال : « سمع رسول الله ﷺ رجلا يدهر في صلاته - يحمده الله ولم
 يصل على النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ : عَجَلَ هَذَا ثُمَّ دَعَاهُ فَقَالَ
 لَهُ أَوْ لَغَيْرِهِ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ رَبِّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصَلِّ عَلَى

(١) الجنبى - بفتح الجيم واسكان النون وكسر الياه - أبو علي الهمدانى

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ يَدْعُو بَعْدَ مَا شَاءَ » فرواه الامام احمد ،
 وابو داود وهذا لفظه ، والترمذي ، والنسائي وقال حديث صحيح
 فرواه الترمذي عن محمود بن غيلان عن المقرئ ، والنسائي عن
 محمد بن سلمة عن ابن وهب عن حيوة . وابن خزيمة في صحيحه عن احمد
 ابن عبد الرحمن بن وهب عن عمه عن أبي هاني ، قال ابو عبد الله المقرئ واظن سقطت
 من روايته حيوة وعن بكر بن ادريس بن الحجاج بن هرون المصري عن أبي عبد
 الرحمن ورواه ابن حبان في صحيحه عن محمد بن اسحق السراج .
 (رواه حديث أبي طلحة الانصاري)

٢٨ فقال الامام احمد في المسند ثنا شريح ثنا ابو معشر عن اسحق بن كعب بن
 صجرة عن أبي طلحة الانصاري قال « أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ مَا طِيبَ
 النَّفْسُ يَرَى فِي وَجْهِهِ الْبَشْرُ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصْبَحَتْ الْيَوْمَ طِيبَ النَّفْسِ يَرَى
 فِي وَجْهِكَ الْبَشْرُ قَالَ : أَجَلُ أَتَانِي مَاتَ مِنْ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ : مَنْ
 صَلَّى عَلَيْكَ مِنْ أُمَّتِكَ صَلَاةً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ وَنَحَا عَنْهُ عَشْرَ
 سَيِّئَاتٍ وَرَفَعَ لَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَهَا »

ثنا ابراهيم كامل حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن سليمان مولى
 الحسن بن علي عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه ان رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم « جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالسُّرُورُ يَرَى فِي وَجْهِهِ فَقَالُوا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَلْزِمُ السُّرُورَ فِي وَجْهِكَ : فَقَالَ : أَنَا أَنَا الْمَلِكُ فَقَالَ
 يَا مُحَمَّدُ أَمَا يُرْضِيكَ أَنَّ رَبَّكَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ

الَّا صَلَّى عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلِّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا
 قَالَ بَلَى « ورواه النسائي عن حديد بن المبارك وعفان عن حماد
 ورواه ابن حبان في صحيحه أيضا من حديث حماد

٢٩ ﴿وَأَمَّا حَدِيثُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ﴾

فقال النسائي أخبرنا محمد بن المنذر عن أبي داود حدثنا أبو سلمة
 وهو المغيرة بن مسلم الخراساني عن أبي إسحاق عن أنس بن مالك رضي
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ ذَكَرْتُ عَنْدهُ فَلْيُصَلِّ
 عَلَيَّ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا »

ثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يونس بن أبي
 إسحاق حدثني يزيد بن أبي مریم عن أنس أنه سمعه يقول : قال رسول
 الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ
 وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا عَشْرَ سَيِّئَاتٍ وَرَفَعَ بِهَا عَشْرَ دَرَجَاتٍ »

ورواه الإمام أحمد في المسند عن أبي نعيم عن يونس ، ورواه ابن
 حبان في صحيحه عن الحسن بن الخليل عن أبي كريب عن محمد بن بشر
 العبدى عن يونس ، وعلمته ما أشار إليه النسائي في كتابه الكبير أن مغل
 ابن يزيد رواه عن يونس بن أبي إسحاق عن يزيد بن أبي مریم عن
 الحسن بن أنس ، وهذه العلة لا تقدر فيه شيئا لأن الحسن لاشك في
 سماعه من أنس ، وقد صح سماع يزيد بن أبي مریم من أنس أيضا هذا
 الحديث فرواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک من حديث
 يونس بن أبي إسحاق عن يزيد بن أبي مریم قال : سمعت أنس بن مالك
 فذكره ، ولعل يزيد سمعه من الحسن ثم سمعه من أنس فحدث به على

الوجهين فانه قال : كنت أزال الحسن في محمد فقال : حدثنا أنس
ابن مالك قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره ثم إنه حدثه
به أنس ، فرواه عنه كما تقدم .

لكن يبقى أن يقال : يحتمل أن يكون هذا هو حديث أبي طلحة بعينه
أرسله أنس عنه عن النبي ﷺ ويدل عليه

٣٠ ما رواه اسمعيل بن اسحاق القاضي حدثنا اسمعيل بن أبي أويس
حدثني أخى عن سليمان بن بلال عن عبيد الله بن همر عن ثابت
البناني قال : قال أنس بن مالك قال أبو طلحة رضى الله عنه : « إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عليهم يوما يعرفون البشرى وجهه
فقالوا أنا نعرف الآن البشرى وجهك » قد كر حديث أبي طلحة المتقدم والله أعلم
٣١ وروى ابن الغازي من حديث الحكم بن عطية عن ثابت عن أنس

قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمِ أَلْفٍ مَرَّةٍ لَمْ يَمُتْ

حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ » قال الحافظ أبو عبد الله المقدسى فى كتاب
الصلاة على النبي ﷺ : لا أعرفه إلا من حديث الحكم بن عطية . قال
الدارقطنى . حدث عن ثابت أحاديث لا يتابع عايتها ، وقال الامام احمد :
لا بأس به إلا ان أبا داود الطيالسى روى عنه أحاديث منكرة وقال
وروى عن يحيى بن معين أنه قال . هو ثقة

وقال جعفر الفريابى : حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا الفضل بن دكين
حدثنا سلمة بن وردان قال : سمعت أنسا يقول : ارتقى رسول الله ﷺ
المنبر فرقى درجة فقال : « آمين » ثم ارتقى درجة فقال : « آمين » ثم ارتقى
الثالثة فقال : « آمين » ثم استوى فجاس فقال أصحابه : « أى نبي الله على

مَا أَمَنْتَ ؟ فَقَالَ : أَنَا نِي جَبْرِيلُ فَقَالَ : رَغِمَ أَنْفُ امْرِئٍ أَدْرَكَ أَبَوَيْهِ
 الْكَبِيرَ أَوْ أَحَدَهُمَا لَمْ يَدْخُلْهُ الْجَنَّةُ ، فَقُلْتُ : آمِينَ ، وَرَغِمَ أَنْفُ امْرِئٍ أَدْرَكَ
 رَمَضَانَ فَلَمْ يَغْفِرْ لَهُ قُلْتُ : آمِينَ قَالَ : وَرَغِمَ أَنْفُ امْرِئٍ ذَكَرْتُ عَنْدهُ
 فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْكَ فَقُلْتُ : آمِينَ » (١) ر

٣٢ ورواه أبو بكر الشافعي عن معاذ بن معاذ حدثنا القعنبي حدثنا سلمة
 ابن وردان ، فذكره وسلمة هذا لين الحديث قد تكلم فيه وليس بمن يطرح
 حديثه ولا سيما حديث له شواهد وهو معروف من حديث غيره .

٣٣ ومن حديث أنس أيضا ما رواه أبو يعلى الموصلي حدثنا شبابة حدثنا
 خليفة بن خياط حدثنا زر بن حمزة عن مطر الوراق عن قتادة عن أنس
 عن رسول الله ﷺ قال : « مَا مِنْ عَبْدَيْنِ مُتَحَابِّينِ يَسْتَقْبِلُ أَحَدُهُمَا
 الْآخَرَ وَيُصَافِيَانِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا لَمْ يَتَفَرَّقَا حَتَّى تَغْفِرَ لَهُمَا ذُنُوبَهُمَا
 مَا تَقَدَّمَ مِنْهَا وَمَا تَأَخَّرَ » (٢) *

٣٤ ومن حديث أنس أيضا ما رواه ابن أبي عاصم ، حدثنا الحسن بن

(١) قال السخاوي : وأخرجه ابن أبي شيبة والبزار في مسنديهما
 من طريق سلمة بن وردان عنه ، وقال البزار : سلمة صالح وله إحد عشر
 تستوحش منها لا نعلم رواها بالفاظه غيره قلت : بل هو ضعيف والظاهر
 أن قول البزار أنه صالح عنى به الديانة لكن لحديثه شواهد لما ترى وهو
 عند تمام من حديث موسى الطويل عن أنس بمعناه ومسنده ضعيف أيضا
 (٢) وأخرجه الحسن بن سفيان في مسنده . وابن حبان في الضعفاء ، وقال
 السخاوي : ضعيف جدا

البرار حدثنا شبابة حدثنا المغيرة بن مسلم عن أبي اسحق عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « صَلُّوا عَلَىَّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ عَلَىَّ كَفَّارَةٌ لَكُمْ فَمَنْ صَلَّى عَلَىَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ » (١) هـ

٣٥ ومن حديثه أيضا مرواه ابن شاهين حدثنا محمد بن أحمد بن البراء حدثنا محمد بن عبد العزيز الدينوري حدثنا قرة بن حبيب القشيري حدثنا الحكم بن عطية عن ثابت عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ صَلُّوا عَلَىَّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ عَلَىَّ كَفَّارَةٌ لَكُمْ فَمَنْ صَلَّى عَلَىَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ هـ

٣٦ ومن حديثه أيضا مرواه ابن شاهين عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي يَوْمٍ (٢) أَلْفَ مَرَّةٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ » وسيأتي هذا الحديث بطريق آخره

(١) ذكره السخاوي من رواية أبي بكر بن أبي عاصم وأبي القاسم التيمي بلفظ. « فَإِنَّ الصَّلَاةَ كَفَّارَةٌ لَكُمْ وَزَكَاةٌ فَمَنْ صَلَّى عَلَىَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا » وقال : قال أبو حاتم : إن أبا اسحاق السبيعي لا يصح له من أنس سماع بل ولا رؤية

(٢) كان يياض في الاصل وكملة من القول البديع للسخاوي قال : رواه ابن شاهين في ترغيبه وغيره وابن بشكوال من طريقه وابن سمعون في اماليه وهو عند الديلمي من طريق أبي الشيخ الحافظ، واخرجه الضياء في المختارة وقال : لا أعرفه الا من حديث الحكم بن عطية ، قال : الدارقطني حدث عن ثابت أحاديث لا يتابع عليها ، وقال أحمد لا بأس به الا أن أبا داود الطيالسي روى عنه أحاديث منكورة الى أن قال السخاوي وبالجملة فهو حديث منكر كما قاله شيخنا اهـ

٣٧ (وأما حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه)

فقال اسمعيل بن اسحاق: حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا سلمة بن وردان قال سمعت أنس بن مالك قال: «خرج النبي ﷺ يبرز فلم يجد أحدا يتبعه ففرغ عمر فأتبعه بمطهرة - يعني أداة - فوجده ساجدا في شربة فتبعه عمر فجلس وراءه حتى رفع رأسه قال: فقال: أحسنت يا عمر، حين وجدتني ساجدا فتبعني حتى إن جبريل أتاني فقال: من صلى عليك واحدة صلى الله عليه عشرا ورفعته عشر درجات» (١).

وهذا الحديث يحتمل أن يكون في مسند أنس وأن يكون في مسند عمر وجعله في مسند عمر أظهر لوجهين، أحدهما أن سياقه يدل على أن أنسا لم يحضر القصة وأن الذي حضرها عمر، والثاني أن القاضي اسمعيل قال: حدثنا يعقوب بن حميد حدثني أنس بن عياض عن سلمة بن وردان

(١) قال السخاوي: أخرجه البخاري في الأدب المفرد هكذا. ورواه ابن أبي شيبة والبخاري في مسنديهما، واسماعيل القاضي في فضل الصلاة له من حديث أنس وحده. وفي سنده سلمة بن وردان. ضعفه أحمد. واختلف عليه فيه ثم أطال في تخريجه وقال: الشربة قال في النهاية: بفتح الراء: حوض يكون في أصل النخلة وحولها يملأ ماء تشربه. كذا قال في الصحاح وضبطها في القاموس بفتح الشين المعجمة وفتح الراء والباء الموحدة المشددة وقال: إنها الأرض المشبة لاشجريها. وقال في تصنيفه في الصلاة على النبي: إنها مجتمع النخيل.

حدثني مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال :
 « خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَبَرَّزُ فَاتَّبَعْتُهُ بِأَدَاوَةٍ مِنْ مَاءٍ فَوَجَدْتُهُ سَاجِدًا فِي شَرَبَةٍ
 فَتَنَحَّيْتُ عَنْهُ . فَلَمَّا قَرَعَ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ : أَحْسَنْتَ يَا عُمَرُ حِينَ تَنَحَّيْتَ
 عَنِّي : إِنَّ جِبْرَائِيلَ أَتَانِي فَقَالَ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا
 وَرَفَعَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ » *

فان قيل : فهذا الحديث الثاني علة الحديث الأول لأن سلمة بن وردان
 أخبر أنه سمعه من مالك بن أوس بن الحدثان *

قيل : ليس بعلة له . فقد سمعه سلمة بن وردان منهما *

٣٩ قال أبو بكر الاسماعيلي في كتاب مسند عمر : حدثني عبد الرحمن
 ابن المؤمن أنبأنا أبو موسى الفزوي حدثني أبو ضمرة عن سلمة بن وردان
 قال : سمعت أنس بن مالك يقول : « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ
 عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِأَدَاوَةٍ وَحِجَارَةٍ ، فَوَجَدَهُ قَدْ قَرَعَ وَوَجَدَهُ سَاجِدًا فِي
 شَرَبَةٍ ، فَتَنَحَّيْتُ عَنْهُ » وذكر الحديث *

حدثنا عمران بن موسى حدثنا ابن كاسب حدثنا أنس بن عياض عن
 سلمة بن وردان حدثني مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر - وحدثني
 أنس بن مالك - ثم ساقه من حديث الفضل بن دكين ثنا سلمة بن وردان
 سمعت أنس بن مالك ومالك بن أوس بن الحدثان قد كرهه *

• وقال ابن شاهين : حدثني العباس بن العباس بن المغيرة حدثنا
 عبيد الله بن ربيعة قال : سمعت عبد الله بن شريك عن عاصم بن

عبيد الله بن عاصم بن عبد الله عن عامر بن ربيعة عن عمر بن الخطاب
عن النبي ﷺ أنه قال : « مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ صَلَّى اللَّهُ بِهَا عَشْرًا
فَلْيَسْأَلْ عَبْدٌ بَعْدَ عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ أَوْ لِيُكْثِرَ » .

١٤١ وعن حديث عمر رضي الله عنه في الباب ما رواه الترمذي في
جامعه من حديث النضر بن شميل عن أبي قررة الأسدي عن سعيد بن
المسيب عن عمر رضي الله تعالى عنه قال : « إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ »
هكذا رواه موقرنا .

وكذلك رواه الأسماعيلي في مسند عمر من حديث النضر أنتم من هذا قال .
١٤٢ أخبرني الحسن حدثنا محمد بن قدامة . واسحق بن إبراهيم قالوا
أخبرنا النضر عن أبي قررة سمعت سعيد بن المسيب يقول : قال عمر بن
الخطاب رضي الله عنه « مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ بَأَنِّي فَضَاءٌ مِنَ الْأَرْضِ فِي صَلَاتِي بِهِ الضَّحَى
رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَصْبَحْتَ عَبْدَكَ عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ ، خَلَقْتَنِي
وَلَمْ أَكْ شَيْئًا اسْتَغْفِرْكَ لَذَنْبِي . فَإِنِّي قَدْ أَرْمَقْتَنِي ذُنُوبِي وَأَحَاطَتْ بِي إِلَّا أَنْ
تَغْفِرَهَا . فَاغْفِرْ لِي يَا رَحْمَنُ ، إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ فِي ذَلِكَ الْمَقْعَدِ ذَنْبَهُ وَإِنْ
كَانَ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ » (١) .

١٤٣ وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ذكر لي أن الدعاء يكون
بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصل على نبيك ﷺ .

ع قال وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ذكر لي ان الأعمال تنبأه
فتقول الصدقة أنا أفضل من . وقال : ما من امرئ مسلم يتصدق بزوجة
من ماله الا أتدبرته حجة الجنة .

قال الاسماعيلي : الحديث الأول في صلاة الضحى موقوف وكذلك
الصدقة بزوجة من ماله موقوف والباقي سواء .
قلت : يريد به أن حديث الصلاة وحديث نبأه الأعمال يحتمل
الرفع ، ويحتمل الوقف على سواء .

وقد روى حديث الصلاة على النبي ﷺ من حديث معاذ بن الحارث
عن أبي قرّة مرفوعاً لكنه لا يثبت . والموقوف أشبه والله أعلم .
وحديث أنس بن مالك عنه المتقدم قد روى من طريق آخر .
قال الطبراني :

٥٠ حدثنا محمد بن عبد الرحيم بن يحيى بمصر حدثنا عمرو بن الريع
ابن طارق حدثنا يحيى بن أيوب حدثني عبيد الله بن عمر عن الحكم بن
عتيبة عن ابراهيم النخعي عن الأسود بن يزيد عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه قال : « خرج رسول الله ﷺ لحاجته : فلم يجد أحداً يتبعه
ففرع عمر فأراه بمطهرة من خلفه فوجد النبي ﷺ ساجداً في شربة ،
فتنحى عنه من خلفه حتى رفع النبي ﷺ رأسه وقال : أحسنت يا عمر
حين وجدتنى ساجداً فتنحيت عني . إن جبريل أتاني فقال : من صلى
عليك من أمته واحدة صلى الله عليه عشرًا ورفعه بها عشر درجات »
قال الطبراني : لم يروه عن عبيد الله بن عمر الا يحيى بن أيوب . تفرد به

عمرو بن طارق (١) *

وأما حديث عامر بن ربيعة فقال أحمد في مسنده :

٦٤ حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عاصم بن عبيد الله قال : سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة يحدث عن أبيه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب ويقول من صلى على صلاة لم تزل الملائكة تـُـصلى عليه ما صلى على فأقل غبـد من ذلك أو ليكثر *

ورواه ابن ماجه عن بكير بن خلف عن خالد بن الحارث عن شعبة *

٦٧ ورواه عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر العمرى عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عامر عن أبيه . ولفظه « من صلى على صلاة صلى الله عليه . فأكثروا أو أقلوا » وعاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وعبد الله بن عمر العمرى وإن كان حديثهما فيه بعض الضعف فرواية هذا الحديث من هذين الوجهين المختلفين يدل على أن له أصلا . وهذا لا ينزل عن وسط درجات الحسن والله أعلم (٢) *
وأما حديث عبد الرحمن بن عوف فقال الامام أحمد في مسنده *

(١) قال السخاوى : واسناده جيد ، بل صححه بعضهم . ومن طريق

الطبرانى أخرجه الضياء فى المختارة

(٢) قال السخاوى : وقد رواه ابن شاهين فى ترغيبه وابن بشكوال

من طريقه ومحمد بن جرير الطبرى فى كتاب تهذيب الآثار له . وقال ابن

جرير : هذا خبر عندنا صحيح سند له لعله فيه توهنه . ولا سبب يـُـضعفه .

قلت : وهذا عجيب . فان عاصما ضعفه الجمهور ، ومع ذلك فقد اختلف

عليه فيه اختلافا كبيرا *

٤٨ حدثنا أبو سلبية منصور بن سلبية الخزاعي ، ويونس قال : حدثنا
 ليث عن يزيد بن الهاد عن عمرو بن أبي عمرو عن أبي الحويرث عن محمد
 ابن جبير بن مطعم عن عبد الرحمن بن عوف قال : « خرج رسول الله
 ﷺ فاتبعته حتى دخل نخلا . فسجد فاطال السجود ، حتى خفت ،
 أو خشيت أن يكون الله قد توفاه أو قبضه . قال : فجئت أنظر . فرفع
 رأسه . فقال : مالك يا عبد الرحمن ؟ قال : قد كرت ذلك له . قال فقال :
 إِنَّ جَبْرِيلَ قَالَ لِي : أَلَا أُبَشِّرُكَ (١) إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى
 عَلَيْكَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ . وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ » .

٤٩ حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا سليمان بن بلال حدثنا عمرو بن
 أبي عمرو عن عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عوف
 عن أبيه عن جده . قد ذكره وقال فيه « فَسَجَدْتُ لِلَّهِ شُكْرًا » (٢) .
 ورواه الحاكم في المستدرک من رواية سليمان بن بلال عن عمرو
 وقال : صحيح الاسناد .
 ورواه ابن أبي الدنيا عن يحيى بن جعفر .

• • حدثنا زيد بن الحباب أخبرني موسى بن عبيدة أخبرني قيس
 ابن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن جده

(١) عند الحافظ المنذرى في الترغيب والترهيب « ألا يسرك »

(٢) ورواه ابن أبي عاصم من الوجه الذي أخرجه منه أحمد . ورواه
 البيهقي . وعبد بن حميد . وابن شاهين . ونقل البيهقي في الخلافيات عن الحاكم
 قال : هذا حديث صحيح . ولا أعلم في سجدة الشكر أصح من هذا الحديث
 وقد أطال السخاوي في تخريجه .

عبد الرحمن بن عوف قال : « سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَجْدَةً فَأَطَالَهَا فَقُلْتُ لَهُ فِي ذَلِكَ : فَقَالَ : إِنِّي سَجَدْتُ هَذِهِ السَّجْدَةَ شُكْرًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِيمَا أَبْلَانِي فِي أُمَّتِي فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا » (١)

وموسى بن عبيدة وإن كان في حديثه بعض الضعف فهو شاهد لما تقدم *
 ٥١ وقال المخلص : حدثنا البغوي حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال حدثنا عمرو بن أبي عمرو عن عاصم بن عمر بن قتادة عن عبد الواحد بن محمد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن أن النبي ﷺ قال : « لَقِيتُ جِبْرِيلَ فَبَشَّرَنِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لَكَ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةٌ صَافَتْ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلِمَتْ عَلَيْهِ فَسَجَدْتُ لَذَلِكَ » (٢) »

(١) ساقه السخاوي عن ابن أبي الدنيا ، والبزار ، وأبو يعلى ، وابن أبي عاصم أيضا من رواية سعد بن إبراهيم عن أبيه عن جده عبد الرحمن قال : « كَانَ لَا يَفَارِقُ رَسُولَ اللَّهِ مِنْهُ خَمْسَةٌ أَوْ أَرْبَعَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ لَمَّا يَنْوِيهِ مِنْ حَوَائِجِهِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . قَالَ : فَجِئْتُهُ وَقَدْ خَرَجَ . فَاتَّبَعْتُهُ فَدَخَلَ حَائِطًا مِنْ حَيْطَانِ الْأَشْرَافِ . فَصَلَّى فَسَجَدَ فَأَطَالَ السَّجُودَ . فَبَكَيتُ وَقُلْتُ : قَبِضَ اللَّهُ رُوحَهُ . قَالَ : فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَدَعَانِي فَقَالَ : مَا لَكَ ؟ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطَلْتَ السَّجُودَ فَقُلْتُ : قَبِضَ اللَّهُ رُوحَ رَسُولِهِ لَا أَرَاهُ أَبَدًا » الحديث وقوله « فِيمَا أَبْلَانِي » أي فيما أنعم علي . والابلاء الانعام كذا قال الحافظ المنذرى *

(٢) قال السخاوي : وأخرجه الضياء من طريق سهيل بن عبد الرحمن ابن عوف عن أبيه . وهو حديث حسن ورجال هذا السند من رجال الصحيح لكن فيه عنعنات

(وأما حديث أبي بن كعب رضي الله عنه)

٥٢ فقال عبد الحميد في مسنده حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الطفيل بن أبي عن أبي بن كعب قال : « كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ربع الليل قام فقال : يا أيها الناس ، اذكروا الله اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه . قال أبي بن كعب : قلت : يا رسول الله ، إني أكثر الصلاة عليك ، فكم أجعل لك من صلاتي ؟ قال : ما شئت قلت : الربع ؟ قال : ما شئت ، وإن زدت فهو خير . قلت : النصف ؟ قال : ما شئت ، وإن زدت فهو خير . قلت : الثلثين ؟ قال : ما شئت وإن زدت فهو خير . قال أجعل لك صلاتي كلها ؟ قال : إذا تكفي همك ، ويغفر لك ذنبك » وأخرجه الترمذي عن هناد عن قبيصة به *

وأخرجه الامام أحمد في المسند عن وكيع عن سفيان به

وأخرجه الحاكم في المستدرک

وقال الترمذي : حد حسن صحيح

وعبد الله بن محمد بن عقيل احتج به الائمة الكبار كالحميدى وأحمد واسحق ، وعلى بن المدينى ، والترمذى ، وغيرهم . والترمذى يصححه هذه الترجمة تارة ويحسنها تارة (١) *

(١) ذكره الحافظ المتذرى ثم قال . وفي رواية لأحمد « قال رجل : يا رسول الله . أرأيت أن جعلت صلاتي كلها عليك قال : إذن يكفيك الله تبارك وتعالى ما أهمك من دنياك وآخرتك » واسناد هذه جيد ،

وسئل شيخنا أبو العباس ابن تيمية رضي الله عنه عن تفسير هذا الحديث فقال : كان لأبي بن كعب دعاء يدعو به لنفسه فقال النبي ﷺ « هَلْ يَجْعَلُ لَهُ مِنْهُ رَبُّهُ صَلَاةً عَلَيْهِ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » فقال : « إِنْ زِدْتَ فَمَوْ خَيْرَ لَكَ » فقال له : النصف فقال : « إِنْ زِدْتَ فَمَوْ خَيْرَ لَكَ » إِلَى أَنْ قَالَ : « اجْعَلْ لَكَ صَلَاتِي كَأَنِّي أَجْعَلُ دُعَائِي كُلَّهُ صَلَاةً عَلَيْكَ قَالَ : إِذَا تُكْفَى هَمُّكَ وَيُغْفَرُ لَكَ ذَنْبُكَ » لَأَن مِنْ صَلَى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ صَلَاةٌ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرَ أَوْ مِنْ صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ كِفَاءً هَمُّهُ وَغُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ هَذَا مَعْنَى كَلَامِهِ »
(وأما حديث أوس بن أوس)

٥٣ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ أَمْسَلَ أَبْيَاحَكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ . وَفِيهِ قُبُضَ . وَفِيهِ النَّفْخَةُ . وَفِيهِ الصَّعْقَةُ فَاسْكُرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ . فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعْرَضُ عَلَيْكَ صَلَاتُنَا وَقَدْ أَرَمْتَ . يَعْنِي وَقَدْ بَلَيْتَ . فَقَالَ : إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ »

قال الامام احمد في المسند : حدثنا حسين بن علي الجعفي عن عبد الرحمن ابن يزيد بن جابر عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس قد ذكره ، ورواه أبو داود عن هازون بن عبد الله . والنسائي عن اسحاق بن منصور . وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة ثلاثهم عن حسين الجعفي ، ورواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک أيضا من

قوله « اجعل لك من صلاتي » معناه : أكثر الدعاء . فكم اجعل لك من دعائي صلاة عليك اهـ ، وقال السخاوي : وقد صرح بذلك الرواية الأخرى

حديث حسين الجعفي (١) *

وقد أعله بعض الحفاظ بان حسين الجعفي حدث به عن عبد الرحمن ابن يزيد عن جابر عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس قال : ومن تأمل هذا الاسناد لم يشك في صحته لثقة رواه وشهرتهم وقبول الائمة أحاديثهم . وعليه : أن حسين بن علي الجعفي لم يسمع من عبد الرحمن بن يزيد بن جابر . وإنما سمع من عبد الرحمن بن يزيد بن تميم . وعبد الرحمن بن يزيد بن تميم لا يحتاج به . فلما حدث به حسين الجعفي غلط في اسم الجد ، فقال : ابن جابر . وقد بين ذلك الحفاظ ونهوا عليه فقال البخاري في التاريخ الكبير : عبد الرحمن بن يزيد بن تميم السلمي الشامي عن مكحول سمع منه الوليد بن مسلم . عنده منا كبر . ويقال :

(١) قال البخاري : ورواه ابن أبي عاصم في الصلاة له ؛ والبيهقي في حياة الأنبياء . وشعب الإيمان . وغيرهما من تصانيفه ، والطبراني في معجمه ؛ وابن خزيمة وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه . وكذا صححه النووي في الاذكار . وقال الحفاظ عبد الغني النابلسي : انه حسن صحيح . وقال المنذرى : انه حسن . وقال ابن دحية : انه صحيح محفوظ لنقل العدل من العدل في كلام له فيه تطويل وتمويل . وقال أبو حاتم : الحديث منكر . وقال ابن العربي : انه لم يثبت . و«أرمت» بوزن ضربت قال الخطابي : أصله : أرمت أى صرت رميما . فحذفوا إحدى اليمين . وهى لغة بعض العرب كما قالوا ظلمت أفعل ، أى ظلمت أفعل وقال غيره : إنما هو أرمت بفتح الهمزة والراء والميم مشددة واسكان التاء أى أرمت العظام وقيل : انه روى بضم الهمزة وكسر الراء . وقيل غير ذلك والله أعلم .

هو الذي روى عنه أبو أسامة . وحسين الجعفي ؛ وقالوا : هو يزيد بن جابر
وغلطا في نسبه . ويزيد بن تميم أصح وهو ضعيف الحديث ه
وقال الخطيب روى الكوفيون أحاديث عبد الرحمن بن يزيد بن تميم
عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ورووهما في ذلك . والحمل عليهم في
تلك الأحاديث ه

وقال موسى بن هارون الحافظ : روى أبو أسامة عن عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر . وكان ذلك وهما منه . هو لم يلق عبد الرحمن بن يزيد
ابن جابر ، وإنما لقي عبد الرحمن بن يزيد بن تميم . فظن أنه ابن جابر
نفسه وابن تميم ضعيف ه

وقد أشار غير واحد من الحفاظ إلى ما ذكره هؤلاء الائمة
وجواب هذا التعليل من وجوه

أحدها أن حسين بن علي الجعفي قد صرح بسماعه له من عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر . قال ابن حبان في صحيحه حدثنا ابن خزيمة حدثنا
أبو كريب حدثنا حسين بن علي حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر
فصرح بالسماع منه ه

وقولهم : انه ظن أنه ابن جابر وإنما هو ابن تميم . فغلط في اسم جده
بعيد فانه لم يكن يشبهه على حسين هذا بهذا مع نقده وعليه بهما وسماعه منهما
فإن قيل : فقد قال عبد الرحمن بن أبي حاتم في كتاب العمل : سمعت
أبي يقول : عبد الرحمن بن يزيد بن جابر لا أعلم أحدا من أهل العراق
يحدث عنه . والذي عندي : أن الذي يروى عنه أبو أسامة وحسين الجعفي
واحد وهو عبد الرحمن بن يزيد بن تميم لأن أبا أسامة روى عن عبد
الرحمن بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة خمسة أحاديث أو ستة أحاديث

منكرة لا يحتمل أن يحدث عبد الرحمن بن يزيد بن جابر بمثله ولا أعلم
أحدا من أهل الشام روى عن ابن جابر من هذه الأحاديث شيئا *

وأما حسين الجعفي فإنه يروى عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر
عن أبي الأشعث عن أوس بن أوس عن النبي ﷺ في يوم الجمعة أنه
قال: « أفضل الأيام يوم الجمعة . فيه الصعقة . وفيه النفخة . وفيه كذا »
وهو حديث منكر . لا أعلم أحدا رواه غير حسين الجعفي ، وأما عبد الرحمن
ابن يزيد بن تميم فهو ضعيف الحديث . وعبد الرحمن بن يزيد بن
جابر ثقة تم تلامه *

قيل : قد تكلم في سماع حسين الجعفي . وأبي أسامة من ابن جابر فأكثر
أهل الحديث أنكروا سماع أبي أسامة منه . قال شيخنا (١) في التهذيب قال ابن
نمير - وذكر أبا أسامة - فقال : الذي يروى عن عبد الرحمن بن يزيد بن
جابر يرى أنه ليس بابن جابر المعروف . ذكر لي أنه رجل يسمى باسم
ابن جابر . قال يعقوب : صدق ، هو عبد الرحمن بن فلان بن تميم
فدخل عليه أبو أسامة فسكتب عنه هذه الأحاديث فروى عنه وإنما هو
إنسان يسمى باسم ابن جابر . قال يعقوب : وكأني رأيت ابن نمير يتهم
أبا أسامة أنه علم ذلك . وعرف ولكن تغافل عن ذلك قال وقال لي ابن
نمير : أما ترى روايته لا تشبه سائر حديثه الصحيح الذي روى عنه أهل
الشام وأصحابه ؟ وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم : سألت عماد بن عبد
الرحمن ابن أخي حسين الجعفي عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ؟ فقال
قدم السكوفة عبد الرحمن بن يزيد بن تميم وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر
ثم قدم عبد الرحمن بن يزيد بن جابر بعد ذلك بدهر والذي يحدث عنه
أبو أسامة ليس هو ابن جابر هو ابن تميم ، وقال ابن أبي داود : سمع

(١) مزاده الحافظ أبو الحجاج المزي رحمه الله في تهذيب الكمال

أبو أسامة من ابن المبارك عن ابن جابر ، وجميعا يحدثان عن مكحول ، وابن جابر أيضا دمشق فلما قدم هذا قال أنا عبد الرحمن بن يزيد الدمشقي وحدث عن مكحول ، فظن أبو أسامة أنه ابن جابر الذي روى عنه ابن المبارك . وابن جابر ثقة مأمون يجمع حديثه ، وابن تميم ضعيف ، وقال أبو داود : متروك الحديث . حدث عنه أبو أسامة وغلط في اسمه قال : حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الشامي وثل ما جاء عن أبي أسامة عن عبد الرحمن بن يزيد قالما هو ابن تميم .

وأما رواية حسين الجعفي عن ابن جابر فقد ذكره شيخنا في التهذيب وقال : روى عنه حسين بن علي الجعفي . وأبو أسامة حماد بن أسامة إن كان محفوظا فجزم برواية حسين عن ابن جابر وشك في رواية حماد فهذا ما ظهر في جواب هذا التعليل

ثم بعد أن كتبت ذلك رأيت الدارقطني قد ذكر ذلك نصا فقال في كلامه على كتاب أبي حاتم في الضعفاء « قوله حسين الجعفي » روى عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر وأبو أسامة يروى عن عبد الرحمن بن يزيد ابن تميم فيغلط في اسم جده ثم كلامه .

وللحديث غلة أخرى . وهي أن عبد الرحمن بن يزيد لم يذكر سماعه من أبي الأشعث قال علي بن المديني حدثنا الحسين بن علي بن الجعفي حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر سمعته يذكر عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس - قد ذكره .

وقال اسمعيل بن اسحق في كتابه : حدثنا علي بن عبد الله - قد ذكره . وليست هذه بعلة قاذحة فان للحديث شواهد من حديث أبي هريرة وأبي الدرداء وأبي أمامة وأبي مسعود الأنصاري : وأنس بن مالك

والحسن عن النبي الله صلى الله عليه وسلم .

• فاما حديث أبي هريرة فرواه مالك عن ابن الهاد عن محمد بن

ابراهيم عن أبي سلمة عنه قال : قال رسول الله ﷺ « خير يوم طلعت فيه

الشمس يوم الجمعة فيه خالق آdam . وفيه أهبط . وفيه نيب عليه . وفيه مات .

وفيه تقوم الساعة وما من دابة إلا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تطلع

الشمس شققا من الساعة إلا الجن والأنس . وفيها ساعة لا يصاد فيها عبد

مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه » (١) .

فهذا الحديث الصحيح مؤيد لحديث اوس بن اوس دال على مثل معناه .

• • واما حديث أبي الدرداء ففى الشقييات اخبرنا ابو بكر بن محمد بن

ابراهيم بن على بن المقرئ اخبرنا ابو العباس محمد بن الحسن بن قتيبة العسقلاني

حدثنا حرمة حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن سعيد بن أبي هلال

عن زيد بن أيمن عن عيادة بن نسي عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله

ﷺ « أكثروا على الصلاة يوم الجمعة . فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة

وأن أحدا يصلي على إلا عرّضت على صلاته حتى يفرغ منها قال : قلت

وبعد الموت ؟ قال : إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء

فنبى الله حتى يرزق » وسيأتى فى حديث أبي الدرداء باسناد اخر من

(١) ورواه مسلم . وابو داود والترمذى والنسائى وابن خزيمة وابن

ماجه وابن حبان : قال المنذرى : بالفاظ مختلفة بعضهم طولها وبعضهم

أختصرها . ومعنى « مصيخة » مستمدة مصفية تترقع قيام الساعة .

الطبراني . ورواه ابن ماجه ايضا (١) *

٥٦ . واما حديث ابي امامة فقال البيهقي : حدثنا علي بن أحمد بن عبدان

أبانا أحمد بن عبيد حدثنا الحسين بن سعيد حدثنا إبراهيم بن الحجاج

حدثنا حماد بن سلمة عن برد بن سنان عن مكحول الشامي عن أبي امامة

قال : قال رسول الله ﷺ « أَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ .

فَإِنَّ صَلَاةَ أُمِّي تُعْرَضُ عَلَيَّ فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ فَمَنْ كَانَ أَكْثَرَهُمْ عَلَى صَلَاةٍ

كَانَ أَقْرَبَهُمْ مِنِّي مَنْزِلَةً » لكن لهذا الحديث علتان

أحدهما ان برد بن سنان قد تكلم فيه وقد وثقه يحيى بن معين وغيره (٢) *

العلة الثانية ان مكحولا قد قيل انه لم يسمع من أبي امامة والله اعلم *

٥٧ . واما حديث انس فقال الطبراني : حدثنا محمد بن علي الاحمر حدثنا

نصر بن علي حدثنا النعمان بن عبد السلام حدثنا ابو ظلال عن انس قال قال رسول الله

ﷺ « أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ أَتَانِي جِبْرَائِيلُ أَنْفَأَ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ :

« مَا عَلَيَّ الْأَرْضُ مِنْ مُسْلِمٍ يُصَلِّي عَلَيْكَ مَرَّةً وَاحِدَةً إِلَّا صَلَّيْتُ أَنَا وَمَلَائِكَتِي

عَلَيْهِ عَشْرًا » (٣)

(١) قال السخاوي : ورواه ابن ماجه ورجاله ثقات . لكنه منقطع :

ورواه الطبراني في الكبير ، بلفظ « أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ »

وكذا رواه النعماني بلفظ « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَيْفَ تَبْلُغُكَ صَلَاتُنَا

إِذَا نَضَخْتِكَ الْأَرْضُ ، » قال العراقي : اسناده لا يصح

(٢) هو الشامي نزيل البصرة مات سنة ١٣٥ هـ وهو غير برد بن سنان السمرقندي

(٣) قال السخاوي : روينا في فوائد أبي يعلى الصابوني من طريق

٥٨ وقال محمد بن اسمعيل الوراق حدثنا جبارة بن مغلس حدثنا أبو اسحق جازم عن يزيد الرقاشي عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَعْرُضُ عَلَيَّ »
وهذان وإن كانا ضعيفين فيصلحان للاستشهاد .

ورواه ابن أبي السري حدثنا داود بن الجراح حدثنا سعيد بن بشر رضى الله عنه عن قتادة عن أنس عن النبي ﷺ « أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ » وكان الصحابة رضى الله عنهم يستحبون أكثر الصلاة على نبي ﷺ يوم الجمعة .

قال محمد بن يوسف العابد عن الأعمش عن زيد بن وهب قال : قال لي ابن مسعود رضى الله عنه : « يازيد بن وهب لاتدع إذا كان يوم الجمعة أبت تصلي يوم الجمعة على النبي ﷺ ألف مرة تقول : اللهم صل على محمد النبي الأمي » .

٥٩ وأما حديث الحسن فقال اسمعيل : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم قال : سمعت الحسن يقول : قال رسول الله ﷺ « لَا تَأْكُلُ الْأَرْضُ جَسَدًا مِنْ كَلِمَةِ رُوحِ الْقُدُسِ » .

٦٠ وأما حديث الحسن بن علي رضى الله عنه فقال أبو يعلى في مسنده : حدثنا موسى بن محمد بن حبان حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا عبد الله بن

أبي ظلال عن أنس وفيه « وَإِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى فَصَلُوا عَلَى الْمُرْسَلِينَ فإني رجل من المرسلين » وقد روي هذا الحديث أبو الفرج في كتاب الوفاء وفيه زيادة « وَلَا يَكُونُ لصلَاةٍ مُتَّبِعَةٍ دُونَ الْعَرْشِ ، لَا تَمُرُ بِمَلَكٍ إِلَّا قَالَ صَلُّوا عَلَيَّ قَائِلًا كَمَا صَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ ﷺ » وعند ابن أبي غاصم فيه من الزيادة « وَتُعْرَضُ عَلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

نافع اخبرنا العلاء بن عبد الرحمن قال سمعت الحسن بن علي بن ابي طالب
 قال : قال رسول الله ﷺ : « صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورًا وَلَا تَتَّخِذُوا
 بُيُوتًا صَلَاتًا عَلَى رَسَلِهِمْ . فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ وَسَلَامُكُمْ يَبْلُغُنِي أَيْنَ مَا كُنْتُمْ » *
 وعلة هذا الحديث أن مسلم بن عمرو رواه عن عبد الله بن نافع
 عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا
 قُبُورِي عِيْدًا وَصَلُّوا عَلَىَّ فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ مَا كُنْتُمْ » وهذا أشبهه *
 ٦١ وقال الطبراني في المعجم الكبير : حدثنا أحمد بن رشد بن
 المصري حدثنا سعيد بن ابراهيم حدثنا محمد بن جعفر اخبرنا حميد بن
 أبي زئب عن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب عن أبيه : أن
 رسول الله ﷺ قال : « حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَصَلُّوا عَلَىَّ . فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ تَبْلُغُنِي » *
 ٦٢ وأما حديث الحسين أخيه فقال الطبراني في المعجم : حدثنا يوسف بن
 الحكم الضبي حدثنا محمد بن بشر الكندي حدثنا عبيد بن حميد حدثني
 فطر بن خليفة عن أبي جعفر محمد بن علي بن حسين عن أبيه عن جده
 حسين بن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « مَنْ ذُكِرْتُ
 عَنْدهُ فَخَطِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ ، (١) »

(١) قال السخاوي : واخرجه الطبراني . وروى مرسلًا عن محمد بن
 الحنفية وغيره ، قال المنذري وهو أشبه . قلت : هذه الرواية اخرجها ابن
 أبي عاصم . واسماعيل القاضي . ولفظها « مَنْ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَخَطِيَ »

وعنه أن ابن أبي عاصم رواه عن أبي بكر - هو ابن أبي شبة - حدثنا
 حفص بن غياث عن جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي ﷺ مرسله
 ورواه عمر بن حفص بن غياث عن أبيه عن محمد بن عمرو عن
 أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ *
 ورواه اسماعيل بن اسحاق عن ابراهيم بن الحجاج حدثنا وهيب
 عن جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي ﷺ مرسله *
 ورواه علي بن المديني حدثنا سفيان قال : قال عمرو بن محمد بن علي
 ابن حسين عن النبي ﷺ مرسله ثم قال : قال سفيان : قال رجل بعد
 عمرو . سمعت محمد بن علي يقول قال رسول الله ﷺ . ثم سمي سفيان
 الرجل . فقال : هو بسام وهو الصيرفي *

ذكره اسماعيل عن علي . وقال : حدثنا سليمان بن حرب وعارم
 قالا حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مرسله *

وله شاهد من حديث عبد الله بن عباس . سيأتي ان شاء الله تعالى *
 ٦٣ وقول النسائي اخبرنا سليمان بن عبيد الله حدثنا ابو عمار حدثنا
 سليمان عن عمارة بن غزية عن عبد الله بن علي بن حسين عن علي بن حسين
 عن أبيه عن النبي ﷺ قال . الْبَخِيلُ مَنْ ذُكِرْتُ عَنْدهُ وَلَمْ يَصِلْ عَلَيَّ (١)

الصلاة علي - وفي رواية : فلم يصل علي - فقد خطى طريق الجنة » و ذكر
 السخاوي مثله عن ابن عباس وقال : رواه ابن ماجه والطبراني وغيرهما
 وفي اسناده جبارة بن المغلس . وهو ضعيف وقد عد من مناكير هذا الحديث
 (١) قال السخاوي . رواه أحمد في المسند والنسائي في سننه الكبير
 والبيهقي في الدعوات والشعب . وابن أبي عاصم في الصلاة والطبراني في
 الكبير والتميمي في الترغيب وابن حبان في صحيحه وقال : هذا أشبه شيء

أنا أحمد بن الخليل حدثنا خالد - وهو ابن مخلد القطواني - حدثنا سليمان
ابن بلال حدثني عمارة بن غزية به .

ورواه ابن حبان والحاكم في صحيحيهما من حديث خالد بن مخلد،
والترمذي في جامعه وقال : حديث حسن صحيح غريب وزاد في مسنده
عن علي بن أبي طالب *

قلت : وله علة ذكرها النسائي في سننه الكبير . فقال : رواه عبد
العزيز بن محمد عن عمارة بن غزية عن عبد الله بن علي بن الحسين عن
علي بن أبي طالب مرسل *

٦٤ أخبرني زكريا بن يحيى حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز
عن عمارة بن غزية عن عبد الله بن علي بن الحسين قال : قال علي بن أبي
طالب رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ « الْبَخِيلُ الَّذِي إِنْ ذُكِرَتْ
عِنْدَهُ لَمْ يَصِلْ عَلَيَّ » *

قال إسماعيل بن إسحاق في كتابه : اختلف يحيى . وأبو بكر
ابن أبي أويس في اسناد هذا الحديث فرواه أبو بكر عن سليمان عن عمرو
ابن أبي عمرو رواه الحماني عن سليمان بن بلال عن عمارة بن غزية .
وهذا الحديث مشهور عن عمارة بن غزية وقد رواه عنه تميم :
سليمان بن بلال - وشيرو بن الحرث - وعبد العزيز الدراوردي وإسماعيل

عما روى عن الحسين والجليكم وقال : صحيح الاسناد ولم يخرجاه . وله
شاهد عن سعيد المقبري عن أبي هريرة . وأخرجه الحاكم من طريق
علي بن الحسين عن أبي هريرة والبيهقي في الشعب . وقد ذكره السخاوي
أيضا عن الحسن بن علي . رواه قاسم بن أصبغ . وابن أبي عاصم .
وإسماعيل القاضي وغيرهم

ابن جعفر وعبد الله بن جعفر والد علي - ثم ساقها كلها - ورواه عن اسماعيل
ابن أبي أويس : حدثني أخى عن سليمان بن بلال عن عمرو بن أبي
عمرو عن علي بن حسين عن أبيه قد ذكره *

(وأما حديث فاطمة رضى الله عنها)

٦٥ فقال أبو العباس الثقفى . حدثنا أبو رجاء حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا عبد العزيز - هو ابن محمد - عن عبد الله بن الحسن عن أمه أن
النبي ﷺ قال لفاطمة ابنته رضى الله عنها « إِذَا دَخَلْتَ الْمَسْجِدَ فَقُولِي :
بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَسَهِّلْ لِي أَبْوَابَ
رَحْمَتِكَ . فَإِذَا خَرَجْتَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَقُولِي كَذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ « وَسَهِّلْ
لِي أَبْوَابَ رِزْقِكَ » *

٦٦ ورواه الترمذى عن علي بن حجر عن اسمعيل بن ابراهيم عن ليث
عن عبد الله بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين رضى الله عنه عن جدتها
فاطمة الكبرى . قال اسمعيل : فلقيت عبد الله بن الحسن بمكة فسأله عن
هذا الحديث فحدثني به قال وليس اسناده بمتصل ، فاطمة بنت الحسين
رضى الله عنها لم تدرك فاطمة الكبرى (١) *

(١) قال فى نزل الأبرار : وأخرج ابن أبى شيبه فى مصنفه والترمذى
وابن ماجه من حديث فاطمة قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ
الْمَسْجِدَ يَقُولُ : بِسْمِ اللَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ
لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَالصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ »
ورواه ابن مردويه فى كتاب الأدعية . وزاد « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ

ورواه ابن ماجه عن أبي بكر عن ابن علي وأبي معاوية عن ليث نحوه
(وأما حديث البراء بن عازب)

٦٧ فقال أحمد بن عمرو بن أبي عاصم حدثنا يعقوب بن حميد حدثنا
حاتم بن اسماعيل عن محمد بن عبيد الله عن مولى البراء بن عازب عن
البراء « أن النبي ﷺ قال : من صلى على كُتبت له عشر حسنات
ومحى عنه بها عشر سيئات ، ورفعه بها عشر درجات وكن له عدل
عشر رقاب » .

(وأما حديث جابر بن عبد الله)

٦٨ فقال النسائي في سننه الكبير : حدثنا أحمد بن عبد الله بن سويد بن
منجوف حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا يزيد بن إبراهيم التستري عن
أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما اجتمع
قوم ثم تفرقوا عن غير ذكر الله عز وجل وصلاة على النبي ﷺ إلا
قاموا عن أثن جيفة » قال أبو عبد الله المقدسي : هذا عندى على شرط مسلم .

وعلى مال محمد « ورواه ابن السني من حديث عبد الله بن حسن عن
أمه عن جدته . وذكره السخاوي في القول البديع بلفظ « افتح لي أبواب
فضلك . وافتح لي أبواب رحمتك » ثم ذكر مثله من حديث أبي حميد
وأبي أسيد الساعدي . أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن السني
والطبراني والبيهقي وأبو عوانة وابن حبان وخزيمة . ومن حديث ابن عمر
أخرجه الطبراني وابن السني وسنده ضعیف جدا . وأخرجه ابن السني
من حديث أنس ، وأخرجه النسائي في اليوم والليلة . وابن ماجه وابن خزيمة
والحاكم وابن حبان من حديث أبي هريرة »

٦٩ وقال أحمد بن عمرو بن أبي عاصم : حدثنا أحمد بن عاصم حدثنا أبو عاصم عن موسى بن عبيدة عن إبراهيم بن محمد عن أبيه عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « لَا تَجْعَلُونِي كَقَدَحِ الرَّاَكِبِ إِنْ الرَّاَكِبَ مَلَأَ قَدَحَهُ فَإِذَا فَرَّغَ وَعَاقَ مَالِيَقَهُ ، فَإِنْ كَانَ فِيهِ مَاءٌ شَرَبَ حَاجَتُهُ أَوْ الْوُضُوءَ تَوَضَّأَ وَالْأَهْرَاقَ الْقَدَحَ فَاجْعَلُونِي فِي أَوَّلِ الدُّعَاءِ ؛ وَفِي أَوْسَطِهِ ، وَلَا تَجْعَلُونِي فِي آخِرِهِ » لفظ أبي عاصم

٧٠ وقال الطبراني : حدثنا اسحاق الديري أنبأنا عبد الرزاق بن الثوري عن موسى بن عبيدة عن محمد بن إبراهيم عن أبيه عن جابر قد ذكر نحوه فلا أنه قال : فَاجْعَلُونِي فِي وَسْطِ الدُّعَاءِ وَفِي أَوَّلِهِ وَفِي آخِرِهِ « (١)

(وأما حديث أبي رافع مولى النبي ﷺ)

٧١ فقال الطبراني : حدثنا نصر بن عبد الملك السنجاري - بمدينة سنجار سنة ثمان وسبعين ومائتين - حدثنا معمر بن محمد بن عبد الله بن أبي رافع صاحب النبي ﷺ قال حدثني أبي محمد عن أبيه عبد الله بن

(١) قال السخاوي : رواه عبد بن حميد والبخاري في مسنديهما وعبد الرزاق في جامعه وابن أبي عاصم في الصلاة والتبى في الترغيب والطبراني والبيهقي في الشعب والضياء ، وأبو نعيم في الحلية ومن طريقه الديلمي كلهم من طريق موسى بن عبيدة الربذي . وهو ضعيف . والحديث غريب والقدح بفتح الهمزة والدال قال الهروي : وتبعه ابن الأثير أراد لا تؤخروني في الذكر والراكب يعاق قدحه في آخرة الرحل ويجعله خلفه اه والمعنى بذلك أن يهتم الداعي بالصلاة على النبي ﷺ كاهتمامه بما يدعو به من حاجته وفاقة

أبي رافع عن أبي رافع قال : قال رسول الله ﷺ « إِذَا طَنَّتْ أذنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَذْكُرْنِي وَلْيُصَلِّ عَلَيَّ » (١) قال الطبراني : لا يروى عن أبي رافع إلا بهذا الاسناد تفرد به معمر بن محمد .

٧٢ وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى الحساني حدثنا معمر بن محمد بن عبيد الله بن علي بن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ قال أخبرني أبي محمد عن أبيه عبيد الله عن أبي رافع قال : قال رسول الله ﷺ « إِذَا طَنَّتْ أذنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَذْكُرْنِي ، وَلْيُصَلِّ عَلَيَّ ، وَلْيَقُلْ ذَكَرَ اللَّهُ مَنْ ذَكَرَنِي بِخَيْرٍ » (٢) .
(وأما حديث عبد الله بن أبي أوفى)

٧٣ فقال الترمذي في جامعه . حدثنا علي بن عيسى بن يزيد البغدادي حدثنا عبد الله بن بكر السهمي وحدثنا عبد الله بن منير عن عبد الله بن بكر عن قائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن أبي أوفى قال . قال رسول الله ﷺ « مَنْ كَانَتْ لَهُ إِلَى اللَّهِ حَاجَةٌ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحَسِّنِ الْوُضوءَ ، ثُمَّ لْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ لْيُشْنِ عَلَى اللَّهِ وَلْيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ لْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ

(١) قال السخاوي ندواه الطبراني . وابن هدي . وابن السني في اليوم واليلة والخرائطي في المكارم وابن أبي عاصم وابن بشكوال وسنده ضعيف
(٢) قال السخاوي : هذا من ابن خزيمة عجيب لأن اسناده غريب وفي ثبوته نظر .

لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ ، وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ مُجَلِّ أَثَمٍ . لَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ ، وَلَا هَمًّا إِلَّا فَرَجْتَهُ ، وَلَا حَاجَةً مِنِّي لَكَ رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ » قال الترمذي : هذا حديث غريب وفي أسناده مقال . وفائدته بن عبد الرحمن يضعف في الحديث . وفائدته هو أبو الوراق *

٧٤ وقال الإمام أحمد بن حنبل : فائدته متروك الحديث . وقال يحيى بن معين ضعيف . وقال أبو حاتم بن حبان : كان ممن يروى المناكير عن المشاهير . ويأتي عن ابن أبي أوفى بالمعضلات لا يجوز الاحتجاج به * ورواه الحاكم في المستدرک ، وقال إنما أخرجه شاهدا . وفائدته مستقيم الحديث كذا قال (١) *

(وأما حديث رويغ بن ثابت)

٧٥ فقال الطبراني في المعجم الكبير : حدثنا عبد الملك بن يحيى ابن بكير المصري حدثنا أبي حدثنا ابن لهيعة عن بكر بن سوادة عن زياد بن نعيم عن وفاة بن شريح الحضرمي عن رويغ بن ثابت الأنصاري قال : قال رسول الله ﷺ : من قال « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي » .

(١) قال السخاوي : وقد توسع ابن الجوزي فذكر هذا الحديث في الموضوعات . وفي ذلك نظر . وفي الجملة هو حديث ضعيف جدا يكتب في فضائل الأعمال ، وقد ذكره من حديث أنس أخرجه الديلمي في مسنده ، وأبو القاسم التيمي في ترغيبه بسند ضعيف *

٧٦ ورواه اسماعيل بن اسحاق في كتابه عن يحيى حدثنا زيد بن الحباب
أخبرني ابن لميعة حدثني بكر بن سوادة المعافري عن زياد بن نعيم
الحضرمي عن ابن شريح حدثني رويغم الأنصاري (١) فذكره •
(وأما حديث أبي أمانة)

٧٧ فقال الطبراني : حدثنا محمد بن ابراهيم بن عوف حدثنا سعيد بن
عمرو الحضرمي حدثنا اسماعيل بن عياش عن يحيى بن الحارث عن القاسم
عن أبي أمانة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا مِنْ قَوْمٍ جَلَسُوا بِجُلْسَانِهِمْ
قَامُوا مِنْهُ لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ وَلَمْ يَصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، إِلَّا كَانَ ذَلِكَ
الْجُلْسُ عَلَيْهِمْ تَرَةً » (١) •

٧٨ وقال الطبراني في المعجم الكبير : حدثنا الحسين بن محمد بن مصعب
الأشثاني حدثنا محمد بن عبيد المحاربي حدثنا موسى بن عمير عن مكحول
عن أبي أمانة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَّيَّ اللَّهُ عَلَيْهِ
عَشْرًا مَلَكَ مَوْلَى بِهَا حَتَّى يَبْلُغَ بِهَا » (٢)

(١) قال المنذرى في الترغيب : رواه البزار والطبراني في الكبير
والأوسط . وبعض أمانيدهم حسن ، وقال السخاوي : رواه البزار . وابن
أبي عاصم وأحمد بن حنبل وابن بشكوال في القربة وابن أبي الدنيا وبعض
أمانيدهم حسن والمقعد المقرب يحتمل أن يراد به الوسيلة أو المقام المحموده
(١) قال السخاوي : رواه الطبراني في الدعاء والمعجم الكبير بسند
رجالهم ثقات .

(٢) قال السخاوي : مكحول لم يسمع من أبي أمانة . إنما رآه رؤية
وموسى بن عمير هو الجعدي الضمير كذبه أبو حاتم

(وأما حديث عبد الرحمن بن بشر بن مسعود)

٧٩ فقال إسماعيل بن إسحاق في كتابه : حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود قال : « قيل يا رسول الله أمرتنا أن نسلم عليك ، وأن نصلي عليك . فقد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلّي عليك ؟ قال : تقولون : اللهم صل على آل محمد كما صليت على آل إبراهيم . اللهم بارك على محمد كما باركت على آل إبراهيم » .

حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود فذكره *

٨٠ حدثنا نصر بن علي حدثنا عبد الأعلى حدثنا هشام عن محمد بن عبد الرحمن بن بشر بن مسعود رضى الله عنه قال « قلنا - أوقيل - للنبي ﷺ أمرنا أن نصلّي عليك ونسلم عليك . فاما السلام فقد عرفناه . ولكن كيف نصلّي عليك ؟ قال تقولون : اللهم صل على محمد كما صليت على آل إبراهيم » فذكره بمثله سواء *

وعبد الرحمن هذا معدود في الصحابة ذكره ابن منده . وقال ابن بشير : وقال ابن عبد البر بن بشير ، ويقال : ابن بشر رضى الله عنه . روى عن النبي ﷺ في فضل علي روى عنه الشعبي ، وروى عنه محمد ابن سيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا : « يا رسول الله قد عرفنا السلام عليك - الحديث » *

قال الحافظ أبو قريش محمد بن جمعة : سألت أبا زرعة - يعني الرازي -
عن اختلاف هذين الحديثين ؟ فقال : حديث أبي أسامة أشبه .

٨٢ وقال الطرائفي في المعجم الكبير: حدثنا عبيد بن غنام حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن سعيد بن أبي سعيد أبي الصباح حدثنا سعيد بن عمير بن عقبة بن نيار الانصاري عن عمه أبي بردة بن نيار فذكره ورواه ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ عن أبي بكر

(١) قال السخاوى : رواه ابن أبى عاصم والنسائى فى اليرم والليلة .
والسنن . والبيهقى فى الدهوات والطبرانى . وليس عنده لفظ « صلاة »
ورجاله ثقات . ورواه اسحاق بن راهويه والبخارى بسند رجاله ثقات
أيضا بلفظ « من صلى على من تلقاء نفسه صلى الله عليه بها عشر صلوات
الحديث » وأبو بردة اسمه عمير بن نيار : ويقال . عقبه

ابن أبي شيبة عن أبي أسامة عن سعيد بن أبي سعيد به

(وأما حديث عمار بن ياسر)

٨٣ فقال أبو الشيخ الأصبهاني : أنا اسحاق بن أحمد الفارسي حدثنا أبو كريب حدثنا قبيصة عن نعيم بن ضمضم قال : قال لي عمران ابن حمير : ألا أحدثك عن خليلي عمار بن ياسر رضي الله عنه ؟ قلت : بلى . قال : قال رسول الله ﷺ « إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَلَكًا أَعْطَاهُ أَسْمَاعَ الْخَلَائِقِ . فَمَنْ قَامَ عَلَى قَبْرِى إِذَا مِتُّ . فَلَيْسَ أَحَدٌ يُصَلِّي عَلَى صَلَاةٍ إِلَّا قَالَ : يَا مُحَمَّدُ صَلِّ عَلَى عَبْدِكَ فَلَانُ ابْنُ فَلَانِ . قَالَ : فَيُصَلِّي الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى ذَلِكَ الرَّجُلِ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرًا » .

٨٤ وقال الطبراني في المعجم الكبير : حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا أبو كريب حدثنا قبيصة بن عقبة عن نعيم بن ضمضم عن ابن الحمير قال : قال لي عمران : يا ابن الحمير ألا أحدثك عن حبيبي نبي الله ﷺ ؟ قلت : بلى قال قال رسول الله ﷺ يا عماة إن الله ملكاً أَعْطَاهُ أَسْمَاعَ الْخَلَائِقِ كُلِّهَا وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى قَبْرِى إِذَا مِتُّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي يُصَلِّي عَلَى صَلَاةٍ إِلَّا أَسْمَاهُ بِاسْمِهِ وَأَسْمَى أَيْهِ . قَالَ : يَا مُحَمَّدُ صَلِّ عَلَيْكَ فَلَانُ كَذَا وَكَذَا فَيُصَلِّي الرَّبُّ تَعَالَى عَلَى ذَلِكَ الرَّجُلِ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرًا » .

٨٥ حدثنا أحمد بن داود المكي حدثنا عبد الرحمن بن صالح الكوفي

حدثنا نعيم بن ضمضم عن خال له يقال له عمران الحميري قال : سمعت
 عمار بن ياسر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إِنْ لَّهِ مَلَكًا أَغْنَاهُ سَمْعَ
 الْعِبَادِ . فَأَيُّ مَنْ أَحَدٌ يُصَلِّي عَلَى صَلَاةٍ إِلَّا أَطْلَغْنَاهَا . وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي
 أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَى عَبْدٍ صَلَاةً إِلَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا مِثْلَهَا » رواه الرويانى
 فى مسنده (١) عن ابى كريب عن قبيصة عن نعيم بن ضمضم .

(وأما حديث ابى امامة بن سهل بن حنيف)

٨٦ فقال الشافعى فى مسنده : أخبرنى مطرف بن مازن عن معمر عن
 الزهرى قال أخبرنى أبو امامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره رجل من
 أصحاب النبى ﷺ « أن السنة فى الصلاة فى الجنائز : أن يكبر الامام
 ثم يقرأ فاتحة الكتاب بعد التكبيرة الاولى سرا فى نفسه ، ثم يصلى على
 النبى ﷺ ، ويخلص الدعاء للجنائز فى التكبيرات . ولا يقرأ فى شيء
 ممنه ، ثم يسلم سرا فى نفسه » (٢) .

(١) قال السخاوى : رواه ابو الشيخ ابن حبان . وابو القاسم التيمى
 فى ترغيبه . والحاثر فى مسنده . وابن ابى عاصم . والطبرانى فى الكبير
 وابن الجراح فى اماليه . وابو على الحسن بن نصر الطوسى فى احكامه . والبخارى
 فى مسنده . وفى سند الجميع نعيم بن ضمضم . وفيه خلاف عن عمران
 ابن الحميرى ، قال المنذرى : ولا يعرف . قلت : بل هو معروف لينة البخارى
 وقال : لا يتابع عليه وذكره ابن حبان فى ثقات التابعين . وقال الذهبي فى
 الميزان : لا يعرف قال : ونعيم بن ضمضم ضعفه بعضهم

(٢) قال السخاوى : وضعفت رواية الشافعى بمطرف . لكن
 قراها البيهقى بما رواه فى المعرفة من طريق عبيد الله بن أبى زياد الرصافى
 عن الزهرى بمعنى رواية مطرف . ورواه فى السنن من طريق يونس عن

٨٧ وقال اسماعيل بن اسحاق : حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الأعلى
حدثنا معمر عن الزهري قال : سمعت أبا أمانة بن سهل بن حنيف يحدث
سعيد بن المسيب قال : إن السنة في صلاة الجنازة أن يقرأ فاتحة الكتاب
ويصلي على النبي ﷺ ، ثم يخلص الدعاء للبيت حتى يفرغ . ولا يقرأ
إلا مرة واحدة . ثم يسلم في نفسه ، ورواه النسائي في سننه .
وهذا اسناد صحيح . وأبو أمانة بن سهل بن حنيف بن واهب
الأنصاري من بني عمرو بن عوف بن مالك اسمه «أسعد» سمع رسول
الله ﷺ باسم جده أبي أمانة أسعد بن زرارة ، وكناه بكنيته ،
ودعاه ويرك عليه .
وعده أبو عمر : وغيره في الصحابة . قال ابن عبد البر : توفي سنة مائة
وهو ابن نيف وتسعين سنة .

ابن شهاب الزهري . أخبرني أبو أمانة بن سهل بن حنيف . وكان من
كبراء الأنصار وعلماهم من أبناء الذين شهدوا مع رسول الله ﷺ
أخبره رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة على
الجنازة - الحديث . قال الزهري : حدثني بذلك أبو أمانة - وابن المسيب
يسمع فلم ينكر ذلك عليه . قال ابن شهاب : فذكرت الذي أخبرني
أبو أمانة لمحمد بن سويد فقال : وأنا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن
حبيب بن مسلمة في صلاة صلاها على الميت مثل الذي حدثنا أبو أمانة .
قال السخاوي : وأخرجه ابن الجارود في المتقى . والنميري . كلاهما من
طريق عبد الرزاق عن معمر . ورجال هذا الاسناد مخرج لهم في
الصحيحين لكن قال الدارقطني : وهم فيه عبد الواحد بن زياد . فرواه
عن معمر عن الزهري عن سهل بن سعد . والله أعلم .

قال : وروى الليث بن سعد عن يونس عن ابن شهاب . قال : أخبرني
 أبو أمامة بن سهل بن حنيف ، وكان ممن أدرك النبي ﷺ
 لكن قد اختلف في هذا الحديث . فقال مطرف بن مازن عن
 معمر عن الزهري عن أبي أمامة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم : من السنة .

وقال عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن أبي أمامة من السنة
 ورواه الشافعي بالوجهين

وليس هذا بعلّة قاذحة فيه . فان جهالة الصحابي لا تضر
 وقول الصحابي « من السنة » اختلف فيه . فقليل : هو في حكم المرفوع
 وقيل : لا يقضى له بالرفع . والصواب التفصيل كما هو مذكور في
 غير هذا الموضع

(واما حديث جابر بن سمرة)

٨٨ فقال الدقيقى حدثنا اسماعيل ابن ابان الوراق الكوفي حدثني قيس
 ابن الربيع عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال : « سعد النبي ﷺ
 المنبر ، فقال : آمين ، آمين ، قليل : يا رسول الله ، ما كنت تصنع هذا .
 فقال قال لي جبريل - فذكر الحديث ، وقال فيه - يا محمد من ذكرت عنده
 فلم يصل عليك فمات فدخل النار فابعده الله قل آمين . قلت : آمين » (١)

(١) قال السخاوى : رواه الدارقطنى في الأفراد . والبخارى في مسنده
 والطبرانى في الكبير ، والدقيقى في أماليه من رواية اسماعيل بن أبان
 عن قيس عن سماك عن جابر بهذا . وقال : لا تعلم يروى عن جابر بن
 سمرة إلا من هذا الوجه . قلت : واسماعيل بن أبان هو الغنوى . كذبه

وقيس بن الربيع صدوق سىء الحفظ كان شعبية يثنى عليه ، وقال أبو حاتم
 محله الصدق . وليس بالقوى . وقال ابن عدى : عامة رواياته مستقيمة .
 وهذا الأصل قد روى من حديث أبي هريرة ومن حديث كعب بن
 عجرة . ومن حديث ابن عباس رضى الله عنهما . ومن حديث مالك بن الحويرث
 ومن حديث عبد الله بن الحارث ابن جزء الزيدى ، ومن حديث
 جابر بن سمرة .

فاما حديث أبي هريرة . وجابر بن سمرة . وكعب بن عجرة . وأنس بن
 مالك فقد تقدمت .

(واما حديث مالك بن الحويرث)

٨٩ فقال أبو حاتم البستي فى صحيحه : حدثنا عبد الله بن صالح
 المحاربى ينعاد حدثنا الحسن بن على الحلوانى حدثنا عمران بن أبان
 حدثنا مالك بن الحويرث عن ابيه عن جده قال : « صعد رسول الله
 ﷺ المنبر ، فلما رقى عتبه قال : آمين ، ثم رقى عتبه اخرى قال : آمين
 ثم رقى عتبه ثالثة ، وقال : آمين ثم قال : أتانى جبريل ، وقال : يا محمد ،
 من أدرك رمضان فلم يغفر له فابعده الله . قلت : آمين . ومن أدرك
 والديه أو أحدهما فدخل النار فابعده الله ، فقلت : آمين . فقال : ومن
 ذكرت عنده فلم يصل عليك فابعده الله قل : آمين قلت : آمين ، (١) »

يحكى بن معين . وغيره . وقيس هو ابن الربيع ضعيف . لكن قد قال
 شيخنا ان اسناده حسن يعنى لشواهده

(١) قال البخارى : ورواه أبو حاتم بن حبان البستي فى ثقاته أيضا

(وأما حديث عبد الله بن جزء الزيدى)

٩٠ . فقال جعفر الفريابي : حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا ابن لهيعة عن عبد الله بن يزيد الحضرمي عن مسلم بن يزيد الصدفي عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزيدى « أن رسول الله ﷺ دخل المسجد ، فصعد المنبر . فلما صعد أول درجة قال : آمين ، ثم صعد الثانية ، فقال آمين . ثم صعد الثالثة ، فقال آمين . فلما نزل قيل له رأيناك صنعت شيئا ما كنت تصنع ؟ فقال : إن جبريل أتاني في أول درجة فقال : يا محمد من أدرك أحد والديه فلم يدخله الجنة فأبعده الله ، ثم أبعده ، قال فقلت : آمين . ثم قال في الثانية من أدرك شهر رمضان فلم يغفر له أبعده الله . ثم أبعده الله . فقلت آمين : فقال في الثالثة ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فأبعده الله ثم أبعده الله فقلت آمين » (١) *

(وأما حديث ابن عباس)

٩١ . فقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا ليث ابن هارون العكلي حدثنا محمد بن فضيل عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد والطبراني . ورجاله ثقات لكن فيهم عمران بن أبان الواسطي ، وثقه ابن حبان وأخرج حديثه هذا في صحيحه لكن قد ضعفه غير واحد (١) قال السخاوي : رواه البزار في مسنده والطبراني . وابن أبي عاصم وفي مسنده ابن لهيعة وهو ضعيف . لكن لحديثه شواهد . وقد ذكره المنذري بصيغة التضعيف الشديد ، وهي « وروى » .

(م - ه - جلاء الأفهام)

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « يَبْنِيَنَّ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْمُنْبَرِ إِذَا قَالَ : آمِينَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ : أَتَانِي جَبْرِيلُ فَقَالَ : مَنْ ذَكَرْتَ عِنْدَهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْكَ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ . قُلْ آمِينَ . فَقُلْتُ آمِينَ . قَالَ : وَمَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ أَوْ أَحَدَهُمَا فَمَاتَ وَلَمْ يَغْفِرْ لَهُ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ . قُلْ آمِينَ . فَقُلْتُ آمِينَ . وَمَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ فَلَمْ يَغْفِرْ لَهُ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ قُلْ آمِينَ فَقُلْتُ آمِينَ » (١) *

٩٢ ومن حديث ابن عباس رضى الله عنهما أيضا فى ذلك ما رواه محمد بن الحسن الهاشمى حدثنى سليمان بن الربيع حدثنا كادح بن رحمة حدثنا نهشل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَىَّ فِي كِتَابٍ لَمْ تَزَلْ الصَّلَاةُ جَارِيَةً لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ » *

وكادح هذا ، ونهشل غير ثقتين . وقد اتهما بالكذب . لكن لم يرو فى هذا الأصل إلا هذا الحديث (٢) *

٩٣ وحديث آخر من رواية ابن الجارود حدثنا محمد بن عاصم

(١) قال السخاوى . رجاله ثقات الا يزيد بن أبى زياد فمختلف فيه ورواه من وجه آخر الطبرانى وابن منده وأبو طاهر المخلص . وفيه اسحاق بن عبد الله بن كيسان وفيه ضعف . وقال المنذرى : اسناده لين .

(٢) قال السخاوى : وفي مسنده من اتهم بالكذب . وقد قال ابن كثير ليس هذا الحديث بصحيح من وجوه كثيرة . وقد روى من حديث أبى هريرة ولا يصح أيضا . وقال الذهبى : أحسنه موضوعا .

حدثنا بشر بن عبيد حدثنا محمد بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد الله
عن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ قد كره *
وقد روى موقرنا من كلام جعفر بن محمد . وهو أشبه . يرويه محمد
ابن حمير عنه قال : « مَنْ صَلَّى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كِتَابٍ صَلَّتْ عَلَيْهِ
الْمَلَائِكَةُ غُدْرَةً وَرَوَّاحًا مَا دَامَ اسْمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ » .

وقال أحمد بن عطاء الروذباري : سمعت أبا صالح عبد الله بن صالح
يقول روى بعض أصحاب الحديث في المنام . ف قيل له : ما فعل الله بك ؟
فقال : غفر لي . ف قيل بأي شيء ؟ فقال : بصلاتي في كتبى على النبي ﷺ .
٩٤ ومن حديثه أيضا ما رواه الطبراني في معجمه عن عبدان بن
أحمد حدثنا جبارة بن مغلس حدثنا سماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن
جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ :
« مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِيءَ طَرِيقِ الْجَنَّةِ » ، ورواه ابن ماجه في سننه عن
جبارة بن مغلس ، وجبارة هذا كان ممن إذا وضع له الحديث حدث به
وهو لا يشعر « ١ » * .

وهذا المعنى قد روى من حديث أبي هريرة . وحسين بن علي . ومحمد
ابن الحنفية . وابن عباس * .

فاما حديث حسين بن علي وابن عباس فقد تقدما .

(وأما حديث محمد بن الحنفية)

٩٥ فقال ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ حدثنا

(١) وقال ابن معين : كذاب ، وقال البخاري : مضطرب الحديث .
وهذا الحديث من مناكيره

أبو بكر حدثنا حفص بن غياث عن جعفر بن محمد عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ « مَنْ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَتَنِيَ الصَّلَاةُ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ »

(وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه)

٩٦ فقال عبد الخاق بن الحسن السقطي حدثنا محمد بن سليمان بن الحرث حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثني أبي عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ : « مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ » (١)

٩٧ وأما حديث أبي ذر فقال اسماعيل ابن اسحاق في كتاب الصلاة على النبي ﷺ حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا حماد بن سلمة عن سعيد ابن هلال العنزي قال حدثني رجل من أهل دمشق عن عوف بن مالك عن أبي ذر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « إِنَّ أَجَلَ النَّاسِ مِنْ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَى ﷺ » (٢) *

٩٨ وقال ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة : حدثنا عمر بن عثمان حدثنا محمد بن شبيب بن شابور عن عثمان بن أبي العالية عن علي بن يزيد

(١) قال البخاري : رواه البيهقي في شعب الإيمان . والسنن الكبرى والتميمي في الترغيب . وابن الجراح في الخوامس من أماليه ، بلفظ « مَنْ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَتَنِيَ الصَّلَاةُ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ » والرشيد المطار وقال اسناده حسن وأبو موسى المديني في الترغيب له وقال هذا الحديث يروى عن جماعة منهم علي بن أبي طالب . وابن عباس . وأبو امامة وأم سلمة .

(٢) قال البخاري . والحديث غريب . ورجاله رجال الصحيح . لكن فيهم رجل منهم لا أعرفه .

عن القاسم عن أبي أمامة عن أبي ذر رضى الله عنه قال « خرجت ذات يوم فأنيت رسول الله ﷺ قال : ألا أخبركم بأبخل الناس ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : من ذكرت عنده فلم يصل على ذلك أبخل الناس ، وهذا من رواية الصحابي عن مثله »

وهذا الأصل قد روى عن النبي ﷺ من حديث علي بن أبي طالب .
وابنه الحسين رضى الله عنهما وقد ذكرا *

(وأما حديث وائلة بن الأسقع)

٩٩ فقال ابن منيع في مسنده : حدثنا يوسف بن عطية الصفار عن العلاء بن كثير عن مكحول عن وائلة بن الأسقع قال : قال رسول الله ﷺ « أئمتنا قوم جلسوا في مجلس ثم تفرقوا قبل أن يذكروا الله ويصلوا على أبي ﷺ كَانَ ذَلِكَ الْمَجْلِسُ عَلَيْهِمْ تَرَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »
يعنى حسرة *

وهذا الأصل قد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أبو سعيد الخدرى . وأبو هريرة رضى الله عنهما (١) *

(وأما حديث أبي بكر الصديق رضى الله عنه)

١٠٠ فقال ابن شاهين : حدثنا عبد الله بن سليمان ابن الأشعث حدثنا علي بن الحسين المكتب حدثنا اسمعيل بن يحيى بن عبيد الله التيمي

(١) وأبو أمامة رواه الطبراني في الدعاء والمعجم الكبير بسند رجاله ثقات . وجابر بن عبد الله . رواه أبو داود الطيالسي ومن طريقه البيهقي في الشعب والضياء في المختارة . وأخرجه النسائي في اليوم والليلة رجاله رجال الصحيح على شرط مسلم . كذا قال البخاري .

حدثنا فطر بن خليفة عن أبي الطفيل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من صلى على كنت شفيعه يوم القيامة » (١) .

١٠١ وقال ابن أبي داود أيضا : حدثنا علي بن الحسين حدثنا اسماعيل بن يحيى حدثنا فطر بن خليفة عن أبي الطفيل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يقول « إن الله عز وجل قد وهب لكم ذنوبكم عند الاستغفار فمن استغفر بنية صادقة غفر له ومن قال لا إله إلا الله رجح ميزانه ومن صلى على كنت شفيعه يوم القيامة » .

(واما حديث عائشة رضي الله عنها)

١٠٢ فقال ابراهيم بن رشيد بن مسلم حدثنا عمر بن حبيب القاضي حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « ما من عبد صلى على صلاة إلا عرج بها ملك حتى يجيء بها وجه الرحمن عز وجل فيقول ربنا تبارك وتعالى : اذهبوا بها إلى قبر عبدي تبتغفون لصاحبها وتقر بها عينه » (٢) .

(١) قال السخاوي : رواه أبو حفص بن شاهين في الترغيب وغيره وابن بشكوال من طريقه . وفي اسناده . اسماعيل بن يحيى بن عبيد الله التيمي ضعيف جداً . اتفقوا على تركه .

(٢) قال السخاوي . أخرجه أبو علي بن البناء . والديلمي في

١٠٣ وقال أبو نعيم أخبرنا عبد الله بن جعفر أخبرنا اسماعيل بن عبد الله حدثنا
عبد الرحمن بن هانيء حدثنا أبو مالك - هو عبد الملك بن حسين - عن عاصم
ابن عبيد الله عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال
رسول الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ مَا صَلَّى عَلَى »
فليكثر عبد أو يقل » (١) .

(وأما حديث عبد الله بن عمرو)

١٠٤ فقال أبو داود في سننه حدثنا محمد - يعني ابن سلية - حدثنا ابن وهب عن
ابن لهيعة . وحيوة . وسعيد بن أبي أيوب عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن
ابن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص : أنه سمع النبي ﷺ يقول :
« إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَى فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَى
صَلَاةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا ثُمَّ سَأَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ فَأَنهَا نَزَلَتْ فِي الْجَنَّةِ
لَا تَبْتَغَى إِلَّا أَعْبُدُ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ . وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ
حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ » .

ورواه مسلم عن محمد بن سلية .

مسند الفردوس . وفي سننه عمر بن حبيب القاضي . ضعفه النسائي وغيره .
(١) قال السخاوي : رواه الضياء المقدسي من طريق أبي نعيم : وأبو
بكر الشافعي في فوائده المعروفة بالغيلانيات . والزبير الطبراني في الأربعين
له . وفي سننه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف مع أنه قد اختلف عليه فيه
وقد ذكره السخاوي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه
ابن أبي عاصم . والطبراني وفي سننه يحيى بن عبد الحميد الحماني ضعيف .

١٠٥ وله حديث آخر موقوف ذكره عبد الله بن أحمد حدثنا أبي حدثنا يحيى بن اسحاق حدثنا ابن لميعة عن عبد الله بن هبيرة عن عبد الله - وفي نسخة عبد الرحمن بن شريح الخولاني - قال: سمعت أبا قيس مولى عمرو بن العاص يقول: سمعت عبد الله بن عمرو يقول «من صلى على رسول الله ﷺ صلاة صلى الله عليه وملائكته بها سبعين صلاة فليقل من ذلك أو أكثر» كذا رواه الامام أحمد رحمه الله تعالى موقوفا ذكره أبو نعيم عن أحمد بن جعفر عن عبد الحميد عن أبيه (١) *

١٠٦ وله حديث آخر موقوف رواه الحافظ أبو موسى المدني من حديث محمد بن أبي العوام عن أبيه حدثنا إبراهيم بن سليمان أبو اسماعيل المؤدب عن سعيد بن معروف عن عمرو بن قيس أو ابن أبي قيس عن أبي الجوزاء عن عبد الله بن عمرو قال: «من كانت له إلى الله حاجة فليصم الأربعاء والخميس والجمعة. فإذا كان يوم الجمعة تطهر وراح إلى المسجد، فتصدق بصدقة - قلت أو كثرت - فإذا صلى الجمعة قال: اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم (٢) الذي لا إله إلا هو ألحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الذي ملأ عظمته السموات والأرض الذي (٣)

(١) قال السخاوي: رواه أحمد. وابن زنجويه بإسناد حسن، وحكمه حكم الرفع إذ لا مجال للاجتهاد فيه

(٢) عند السخاوي «باسمك بسم الله الرحمن الرحيم الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم. سألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم»

(٣) عند السخاوي «وأسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم الذي

عنت له ، الخ

عذت له الوجوه . وخشعت له الأصوات (١) ووجدت القلوب من خشية :
 أن تصلي على محمد ﷺ وأن تعطيني حاجتي وهي كذا وكذا فإنه يستجاب
 له إن شاء الله تعالى قال وكان يقول « لا تعلموا سفهاءكم ثلثا يدعوا به
 في ماثم أوقطية رحم » *

(وأما حديث أبي الدرداء)

١٠٧ فقال الطبراني في المعجم الكبير حدثنا محمد بن علي بن حبيب
 الطرائفي الرقي حدثنا محمد بن علي بن ميمون حدثنا سليمان بن عبد الله الرقي
 حدثنا بقية بن الوليد عن إبراهيم بن محمد بن زياد قال : سمعت خاتمة بن
 معدان يحدث عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم : « مَنْ صَلَّى عَلَى حَيْنٍ يُصْبِحُ عَشْرًا وَحَيْنٍ يُمْسِي عَشْرًا أَدْرَكَهُ
 شَفَاعَتِي » (٢) *

١٠٨ قال الطبراني : حدثنا يحيى بن أيوب العلاف حدثنا سعيد بن أبي مریم
 عن خالد بن زيد عن سعيد بن أبي هلال عن أبي الدرداء قال : قال رسول
 الله ﷺ « أَكثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مُشْهُودٌ تَشْهَدُهُ
 الْمَلَائِكَةُ ، أَيْسَ مِنْ عِبَادِي يُصَلِّي عَلَى الْبَلْغَيْنِ صَوْتُهُ حَيْثُ كَانَ ، قُلْنَا : وَبَعْدَ
 وَقَاتِكَ ؟ قَالَ : وَبَعْدَ وَقَاتِي . إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ

(١) عند السخاوي « خشعت له الأصوات »

(٢) قال السخاوي : رواه الطبراني بإسنادين أحدهما جيد . لكن
 فيه انقطاع لأن خالدا لم يسمع من أبي الدرداء . وأخرجه ابن أبي عاصم
 وفيه ضعف

أَجْسَادُ الْأَنْبِيَاءِ » (١) هـ

(وَأَمَّا حَدِيثُ سَعِيدِ بْنِ عَمِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَمِيرِ الْبَدْرِيِّ (٢))
 ١٠٩ فَقَالَ عَبْدُ الْبَاقِيِّ بْنُ قَانَعٍ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 صَالِحِ بْنِ شَيْخِ بْنِ عَمِيرَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رِيعَةَ
 الْكَلَابِيِّ عَنْ أَبِي الصَّبَّاحِ الْبَهْرِيِّ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَمِيرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَى صَادِقٍ مِنْ نَفْسِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ
 وَرَفَعَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ وَكَتَبَ لَهُ بِهَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ وَحُجَّعَتْ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ » (٣) هـ

(الباب الثاني في المراسيل والموقوفات)

فمنها ما رواه إسماعيل في كتابه هـ

١١٠ حدثنا عبد الرحمن بن واقد العطار حدثنا هشيم حدثنا حصين بن عبد الرحمن عن يزيد الرقاشي قال : « أن ملكا موثلا يوم الجمعة من صلى

(١) ذكره الحافظ المنذرى في الترغيب . وقاله : رواه ابن ماجه بإسناد جيد

(٢) هو عمير بن نيار الأنصاري . قيل : ابن أخى أبي بردة بن نيار . روى عنه ابنه وسعيد مختلف في حديثه . ذكره ابن الأثير في أسد الغابة وساق حديثه هذا بلفظ « من صلى على من أمتى مخلصا من قلبه » وكذا ساقه السخاوى بهذا اللفظ

(٣) قال السخاوى : رواه النسائي في اليوم والليلة . وأبو نعيم في الحلية . وأبو القاسم في الترغيب . والبزار في مسنده . وقد اختلف فيه على أحد رواه أبي الصباح سعيد بن سعيد . فقليل : عنه هكذا . وقيل : عنه عن سعيد بن عمير عن أبيه والرواية الأولى أشبه

على النبي ﷺ يبلغ النبي ﷺ يقول : ان فلانا من امتك يصلي عليك
هذا موقف *

وقال اسماعيل حدثنا سلم حدثنا مبارك عن الحسن بن النبي ﷺ قال :
« أكثروا على الصلاة يوم الجمعة » .

وقال ابراهيم بن الحجاج حدثنا وهيب عن ايوب قال : « بلغني - والله
أعلم - ان ملكا موكل بكل من صلى على النبي ﷺ حتى يبلغه النبي
ﷺ » *

١١١ . حدثنا ابراهيم بن حمزة حدثنا عبد العزيز بن محمد بن سهيل قال :
« جئت أسلم على النبي ﷺ وحسن بن حسين رضي الله عنه يتعشى في
بيت عند النبي ﷺ فدعاني ، فجيته . فقال : ادن فتعش . قال قلت :
لا أريده . قال لي : مالي رأيتك وقفت ؟ قال : وقفت أسلم على النبي
ﷺ . قال : إذا دخلت المسجد فسلم عليه ، ثم قال : إن رسول الله
ﷺ قال : « صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ وَلَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ ، لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ
اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ ، وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ مَا كُنْتُمْ »
١١٢ . حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم قال : سمعت
الحسن يقول : قال رسول الله ﷺ : « بِحَسْبِ أَمْرٍ مِنَ الْبُخْلِ أَنْ

أَذَكَرَ عِنْدَهُ فَلَا يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ » .

١١٣ . حدثنا سليم بن سليمان الضبي حدثنا ابر حرة عن الحسن
قال : قال رسول الله ﷺ « كَفَى بِهِ شُحًّا أَنْ يَذْكُرَنِي قَوْمٌ فَلَا يُصَلُّونَ عَلَيَّ »
ﷺ *

١١٤ حدثنا عارم حدثنا جرير عن الحسن رفعه « أَكْثَرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ » *

١١٥ حدثنا اسماعيل بن أبي أويس حدثنا سليمان بن بلال عن جعفر عن أبيه رفعه إلى النبي ﷺ « مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ »

١١٦ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال : قال عمرو عن محمد بن علي بن حسين قال : قال رسول الله ﷺ « مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ » *

١١٧ قال سفيان قال رجل بعد عمرو : سمعت محمد بن علي يقول قال رسول الله ﷺ : « مَنْ ذَكَرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ » ثم سمي سفيان الرجل فقال : هو بسام وهو الصيرفي *

١١٨ حدثنا سليمان بن حرب ، وعارم قالا حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي يرفعه « مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِيءٍ طَرِيقَ الْجَنَّةِ » *

١١٩ حدثنا ابراهيم بن الحجاج حدثنا وهيب عن جعفر عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ ذَكَرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَى فَقَدْ خَطِيءَ طَرِيقَ الْجَنَّةِ » *

١٢٠ حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عمر بن علي بن أبي بكر الجشمي عن صفوان بن سليم عن عبيد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَى أَوْ سَأَلَ اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

١٢١ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلمة حدثنا سعد الجريري عن يزيد بن عبد الله أنهم كانوا يستحبون أن يقولوا اللهم صلى على محمد النبي الأمي عليه السلام *

١٢٢ حدثنا عاصم بن علي المسعودي عن عون بن عبد الله عن ابن فاختة عن الأسود عن عبد الله أنه قال : « إذا صليتم على النبي ﷺ فاحسنوا الصلاة عليه فانكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه . قالوا فعلمنا . قال قولوا : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك ، قائد الخير وإمام الخير ، ورسول الرحمة . اللهم ابعثه مقاما محمودا يغطه به الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد » (١)

١٢٣ حدثنا يحيى الحماني حدثنا هشيم حدثنا أبو باج حدثنا يونس مولى هشام قال قلت لعبد الله بن عمرو . أو ابن عمر كيف الصلاة على النبي ﷺ ؟ فقال اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد المسلمين وإمام المتقين ، وخاتم النبيين عبدك ورسولك إمام الخير . وقائد الخير . اللهم ابعثه يوم القيامة مقاما محمودا يغطه الأولون والآخرون وصل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم » (٢) .

١٢٤ أخبرنا محمود بن خدأش أخبرنا جرير عن معوية عن أبي معشر عن إبراهيم قال « قالوا يا رسول الله : قد علمنا السلام عليك

(١) ذكر السخاوي في القول البديع له عدة ألفاظ من عدة طرق مختصرة ومطولة .

(٢) ذكره السخاوي عن عبد الله بن عمرو وقال : رواه ابن منيع في مسنده وسبطه والبغوي في فوائده . ومن طريقه النعماني بسند ضعيف .

فَكَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ قَالَ قُولُوا : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ
وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ » هـ

١٢٥ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا السري بن يحيى قال سمعت
الحسن قال « لما نزلت (اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلُّوْا تَسْلِيمًا) قالوا يا رسول الله هذا السلام قد علمنا
كيف هو . فكيف تأمرنا أن نصلي عليك ؟ قال : تقولون اللهم اجعل صلواتك
وبركاتك على محمد كما جعلتها على إبراهيم أنك حميد مجيد » هـ

١٢٦ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا عمرو بن مسافر حدثني شيخ
من أهلي قال : سمعت سعيد بن المسيب يقول « ما من دعوة لا يصلي
على النبي ﷺ قبلها الا كانت معلقة بين السماء والارض » هـ

١٢٧ وفي الترمذي من حديث النضر بن شميل عن أبي قررة الاسدي
عن سعيد بن المسيب عن عمر رضى الله عنه قال : « ان الدعاء
موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك
صلى الله عليه وسلم » (١) هـ

وقد روى مرفوعا والمرفوف أصح هـ

١٢٨ وروى عبد الكريم بن عبد الرحمن الخزاز عن أبي اسحاق
السيدي عن الحارث عن علي رضى الله عنه انه قال : « ما من دعاء الا بينه »

(١) قال البخاري : رواه اسحاق بن راهويه ، وهو عند
الترمذي من طريقه . وابن بشكوال . وفي سنده من لا يعرف قال :
وحكمه حاكم المرفوع وأيضا ففى المرفوع من حديث فضالة بن عبيد . وغيره
ما يدل على رفعه هـ

وَبَيْنَ السَّمَاءِ حِجَابٌ حَتَّى يُصَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ فَأَذَا صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْخَرَقَ الْحِجَابُ وَاسْتَجِيبَ الدُّعَاءُ وَأَذَا لَمْ يُصَلَّ عَلَى النَّبِيِّ
 ﷺ لَمْ يُسْتَجِبِ الدُّعَاءُ (١) هَذَا هُوَ الصَّوَابُ مَوْقُوفٌ . وَرَفَعَهُ
 سَلَامُ الْخَزَّازِ . وَعَبِيدُ الْكَرِيمِ بْنُ مَالِكٍ الْجَزَارِيُّ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ
 عَنْ الْحَارِثِ .

وَقَالَ الْقَاضِي إِسْمَاعِيلُ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ
 حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ . أَنَّ أَبَا حَكِيمَةَ (٢) مُعَاذًا
 كَانَ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي الْقَنُوتِ .

١٢٩ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَنَا ابْنُ لُحَيْعَةَ حَدَّثَنَا
 خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ نَيْبِهِ بْنِ وَهْبٍ أَنَّ كَعْبًا دَخَلَ عَلَى
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَذَكَرُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ كَعْبٌ « مَا مِنْ فَجْرٍ
 يَطْلُعُ إِلَّا نَزَلَ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى يَخْفُوا بِالقَبْرِ يَضْرِبُونَ بِأَجْنَحَتِهِمْ
 القَبْرَ وَيُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، حَتَّى إِذَا أَمْسَوْا عَرَجُوا وَهَبَطَ سَبْعُونَ
 أَلْفًا حَتَّى يَخْفُوا بِالقَبْرِ يَضْرِبُونَ بِأَجْنَحَتِهِمْ ، فَيُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعُونَ أَلْفًا بِاللَّيْلِ وَسَبْعُونَ أَلْفًا بِالنَّهَارِ
 حَتَّى إِذَا انْشَقَّتْ عَنْهُ الْأَرْضُ خَرَجَ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَرْفُونَ » .

(١) قَالَ السَّخَاوِيُّ : رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ . وَأَبُو الْقَاسِمِ التِّيمِيُّ .
 وَابْنُ أَبِي شَرِيحٍ . وَابْنُ بِشْكُوَالٍ . وَغَيْرُهُمْ مِنْ رَوَايَةِ الْحَارِثِ الْأَعْوَرِ .
 وَقَدْ ضَعَفَهُ الْجُمْهُورُ . وَيُرْوَى عَنْ أَحْمَدَ بْنِ صَالِحٍ تَوْثِيقُهُ . وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ
 فِي الشَّعْبِ . وَالبَطْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ رَوَايَةِ الْحَارِثِ . وَعَاصِمُ بْنُ ضَمْرَةَ
 كِلَاهُمَا عَنْ عَلِيٍّ .

(٢) فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ (وَأَبُو حَكِيمَةَ) وَكَذَلِكَ هُوَ بِاللَّامِ عِنْدَ مُحَمَّدِ بْنِ نَصْرِ

١٣٠ حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هشام الدستوائي حدثنا حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم بن علقمة أن ابن مسعود . وأبا موسى . وحذيفة خرج عليهم الوليد بن عقبة قبل العيد يوما فقال لهم : « ان هذا العيد قد دنا فكيف التكبير ؟ قال عبدالله : تبدأ فتكبر تكبيرة تفتح بها الصلاة ، وتحمد ربك وتصلى على النبي ﷺ : ثم تدعو وتكبر ، وتفعل مثل ذلك ، ثم تكبر وتفعل مثل ذلك . ثم تكبر وتفعل مثل ذلك . ثم تقرأ . ثم تكبر وتركع ثم تقوم فتقرأ وتركع . وتحمد ربك ، وتصلى على النبي ﷺ . ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك ، ثم تكبر ، وتفعل مثل ذلك ، ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ، ثم تركع ، فقال حذيفة . وأبو موسى : صدق أبو عبد الرحمن (١) »

١٣١ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلية عن عبدالله بن أبي بكر قال « كنا بالخيف ومعنا عبد الله بن أبي عتبة (٢) فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ودعا بدعوات ؛ ثم قام فصلى »

١٣٢ حدثنا يعقوب بن حميد بن كاسب حدثنا عبد الله بن عبد الله الأموي عن صالح بن محمد بن زائدة قال : سمعت القاسم بن محمد يقول : « كان

في كتاب الوتر ص ١٣٦

(١) قال البخاري : واسناده صحيح . وهو عند ابن أبي الدنيا في كتاب العيد له من حديث علقمة عن ابن مسعود . وبه تمسك أبو حنيفة . واحد في إحدى الروايتين عنه في المواالات بين الفرائض . وأبو حنيفة فقط في تكبيرات العيد الزوائد ثلاثا ثلاثا والشافعي . واحد في حمد الله والصلاة على النبي ﷺ بين التكبيرات . وأما مالك فلم يأخذ به أصلا . ووافقه أبو حنيفة على استحباب سرد التكبيرات من غير ذكر فيها

(٢) عند البخاري : عبدالله بن عتبة

يستحب للرجل إذا فر من تلبيته أن يصلي على النبي ﷺ (١) *

١٣٣ حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا سيف بن عمر التميمي عن سليمان العيسى عن علي بن حسين قال . قال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه : « إذا مررتُم بالمساجد فصلُّوا على النبي ﷺ »

١٣٤ حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحاق قال سمعت سعيد بن جران قال قلت لعقمة : ما أقول إذا دخلت المسجد ؟ قال . تقول صلى الله وملائكته على محمد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته *

١٣٥ حدثنا عازم بن الفضل حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا زكريا عن الشعبي عن وهب بن الاعدع قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول إذا قدمتم فطوفوا بالبيت سبعة ، وصلوا عند المقام ركعتين ثم اتوا الصفا فقوموا عليه من حيث ترون البيت فكبروا سبع تكبيرات بين كل تكبيرتين حمد لله وثناء عليه وصلاة على النبي ﷺ ومسألة لنفسك وعلى المروءة مثل ذلك (٢) *

١٣٦ حدثنا عبد الرحمن بن واقد العطار حدثنا هشيم أخبرنا العوام بن

(١) قال البخاري : رواه الدارقطني . والشافعي . واسماعيل القاضي واسناده ضعيف . وهو القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق . كان من فقهاء المدينة *

(٢) قال البخاري أخرجه البيهقي واسماعيل القاضي وأبو ذر الهروي واسناده قوي وصححه شيخنا وهو عند سعيد بن منصور ثمناه ولفظه عند البخاري وإذا قدم الرجل منكم حاجا فليطف بالبيت سبعة الحديث *

(م - ٦ - جلاء الأفهام)

حوشب حدثني رجل من بني اسد عن عبد الرحمن بن عمرو قال: من صلى على النبي ﷺ كتب الله له عشر حسنات ومحامنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات.

١٣٧ حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن يعقوب بن زيد بن طلحة التيمي قال قال: رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني مات من ربي فقال: ما من عبد يصلي عليك صلاة إلا صلى الله عليه بها عشرا، فقام إليه رجل فقال: يا رسول الله اجعل نصف دعائي لك. قال: إن شئت أكثر قال: اجعل ثلثي دعائي لك. قال: إن شئت قال: اجعل دعائي كله لك قال اذن يكفيك الله هم الدنيا وهم الآخرة فقال شيخ كان بمكة يقال له منيع: سفيان عن أسنده؟ فقال لا أدري (١) *

١٣٨ حدثنا عبد الرحمن بن واقد الطار حدثنا هشيم حدثنا حصين بن عبد الرحمن عن يزيد الرقاشي قال: «ان ملكا موئل يوم الجمعة بمن صلى على النبي ﷺ يبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان فلانا من امتك يصلي عليك» (٢) *

(١) ذكره السخاوي وفيه «ما شئت» بدل «إن شئت» في المواضع كلها. ثم قال: أخرجه اسماعيل القاضي. ويعقوب بن زيد من صغار التابعين فحديثه مرسل. ومعضل، وأفادت هذه الرواية التصريح بالمراد فلا يحتاج إلى تأويل كما سمينه في الفصل الرابع من هذا الباب اهـ. يعني المراد من قوله في حديث أبي ذر «اجعل لك من صلاتي» المراد به الدعاء.

(٢) قال السخاوي: رواه بقي بن مخلد ومن طريقه ابن بشكوال. وأخرجه سعيد بن منصور في سننه. واسماعيل القاضي لكن بدون يوم الجمعة

١٣٩ وقال علي بن المديني : حدثنا سفيان حدثني معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول « اللهم تقبل شفاعتي محمد الكبرى ، وارفع درجته العليا واعطه سؤله في الآخرة والأولى ، كما آتيت إبراهيم وموسى عليهما الصلاة والسلام »

١٤٠ وقال اسمعيل : حدثنا عاصم بن علي . وحفص بن عمر . وسليمان ابن حرب قالوا حدثنا شعبة عن سليمان عن ذكوان عن أبي سعيد قال : « ما من قوم يقعدون ثم يقومون لا يصلون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا كان عليهم يوم القيامة حسرة وان دخلوا الجنة يرون الثواب ، وهذا لفظ حفص »

الباب الثالث في بيان معنى الصلاة على النبي ﷺ والصلاة على آله وتفسير الآل . ووجه تشبيه الصلاة على النبي ﷺ بالصلاة على ابراهيم وباله من بين سائر الانبياء . وختم الصلاة بالاسمين الخاصين وهما « الحميد المجيد » وفي بيان معنى السلام عليه . والرحمة والبركة . ومعنى اللهم ، ومعنى اسمه « محمد » ﷺ فهذه عشرة فصول *

(الفصل الأول)

(في افتتاح صلاة المصلي بقول « اللهم » ومعنى ذلك)

لا خلاف أن لفظة « اللهم » معناها « يا الله » ولهذا لا تستعمل إلا في الطلب : فلا يقال : اللهم غفور رحيم بل يقال : اغفر لي وارحمني *

واختلف النحاة في الميم المشددة من « آخر الاسم »

فقال سيديويه : زيدت عوضا من حرف النداء . ولذلك لا يجوز

عنده الجمع بينهما في اختيار الكلام فلا يقال « يا اللهم » الا فيما ندر
كقول الشاعر :

إني اذا ما حدث ألما أقول يا اللهم يا للهما

ويسمى ما كان من هذا الضرب عوضا إذ هو في غير محل المحذوف
فان كان في محله سمي بدلا كالألف في « قام » و « باع » فانها بدل عن
الواو والياء *

ولا يجوز عنده أن يوصف هذا الاسم أيضا فلا يقال « اللهم الرحيم
ارحمني » ولا يبدل منه *

والضمة التي على الهاء ضمة الاسم المنادى المفرد وفتحت الميم
لسكونها وسكون الميم التي قبلها . وهذا من خصائص هذا الاسم ، كما
اختص بالتاء في القسم ، وبدخول حرف النداء عليه مع لام التعريف .
وبقطع همزة وصله في النداء ، وتفخيم لأمه وجوبا غير مسبوقه
بحرف اطباق *

هذا ملخص مذهب الخليل . وسيدويه

وقيل - الميم عوض عن جملة محذوفة . والتقدير « يا الله امنابخير » أي
اقصدنا ثم حذف الجار والمجرور وحذف المفعول فبقى في التقدير « يا الله
أم » ثم حذف الهمزة لكثرة دوران هذا الاسم في الدعاء على ألسنتهم فبقى
« يا اللهم » وهذا قول الفراء *

وصاحب هذا القول يجوز دخول « يا » عاينه ويحتاج بقول
الشاعر « يا اللهم ما اردد علينا سحاما » وبالببيت المتقدم وغيرها
ورد البصريون هذا بوجوه

أحدها أن هذه تقادير لادليل عليها ولا يقتضيها القياس فلا يصار

اليها بغير دليل .

الثاني أن الأصل عدم الحذف فتقدير هذه المحذوفات الكثيرة
خلاف الأصل .

الثالث أن الداعي بهذا قد يدعو بالشر على نفسه وعلى غيره فلا يصح
هذا التقدير فيه .

الرابع : أن الاستعمال الشائع الفصيح يدل على أن العرب لم تجمع بين
« يا » و « اللهم » ولو كان أصله ما ذكره الفراء لم يمتنع الجمع بل كان استعماله
فصيحا شائعا والامر بخلافه .

الخامس : أنه لا يمتنع أن يقول الداعي « اللهم انا بخير »
ولو كان التقدير كما ذكره لم يحز الجمع بينهما لما فيه من الجمع بين العوض
والمعوض عنه .

السادس : أن الداعي بهذا الاسم لا يخطر ذلك بباله وإنما تكون عنايته
مجردة الى المطلوب بعد ذكر الاسم .

(السابع) أنه لو كان التقدير ذلك لكان « اللهم » جملة تامة يحسن
السكوت عليها لاشتغالها على الاسم المنادى وفعل الطلب . وذلك باطل .
(الثامن) : أنه لو كان التقدير ما ذكره لكتب فعل الامر وحده
ولم يوصل بالاسم المنادى كما يقال « يا الله قه » « ويازيده » « وياعمروه »
لأنه الفعل لا يوصل بالاسم الذي قبله حتى يجعل في الخط كلمة واحدة
هذا لانظيره في الخط . وفي الاتفاق على وصل الميم باسم الله دليل.
على أنها ليست بفعل مستقل .

(التاسع) أنه لا يسوغ ولا يحسن في الدعاء أن يقول العبد « اللهم
امني بكذا بل هذا مستكره اللفظ والمعنى . فانه لا يقال : اقصدني بكذا

إلا لمن كان يعرض له الغلط والنسيان ، فيقول له : اقصدنى . وأما من كان لا يفعل إلا بإرادته ولا يضل ولا ينسى فلا يقال له : اقصد كذا .

(العاشر) : أنه يسوغ استعمال هذا اللفظ فى موضع لا يكون بعده دعاء . كقوله ﷺ فى الدعاء « اللهم لك الحمد واليك المسمى ، وأنت المستعان ، وبك المستغاث ، وعليك التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بك » . وقوله : « اللهم إني أصبحت أشهدك وأشهد حمة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك » وأن محمدا عبدك ورسولك » وقوله تعالى (٣ : ٢٦) قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وترزق من تشاء وتذل من تشاء) الآية . وقوله (٣٩ : ٤٦) قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) وقول النبى ﷺ فى ركوعه وسجوده « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفرلى » فهذا كله لا يسوغ فيه التقدير الذى ذكره والله أعلم .

وقيل : زيدت الميم للتعظيم والتفخيم . كزيادتها فى « زرقم » لشديد الزرقه « وابنم » فى الابن وهذا القول صحيح ، يمكن يحتاج الى تمة . وقائله لحظ . معنى صحيحا لا بد من بيانه .

وهو أن الميم تدل على الجمع وتقتضيه . ومخرجها يقتضى ذلك . وهذا مطرد على أصل من أثبت المناسبة بين اللفظ والمعنى ، كما هو مذهب أساطين العربية . وعقد له أبو الفتح بن جنى بابا فى الخصائص . وذكره عن سيبويه ، واستدل عليه بأنواع من تناسب اللفظ والمعنى . ثم قال : ولقد مكثت برهة يرد على اللفظ لا أعلم مرضوعه ، فأتخذ معناه من قوة

لفظه ، ومناسبة تلك الحروف لذلك المعنى ثم اكشف فاجده كما فهمته
أو قريبا منه ، فحكيت لشيخ الاسلام هذا عن ابن جنى فقال : وأنا
كثير ما يجرى لى ذلك ، ثم ذكر لى فصلا عظيم النفع فى التناسب بين
اللفظ والمعنى ومناسبة الحركات لمعنى اللفظ ، وأنهم فى الغالب يجعلون
الضمة التى هى أقوى الحركات للمعنى الأقوى ، والفتحة خفيفة للمعنى
الضعيف ، والمتوسطة للمتوسط . فيقولون « عزيز » بفتح العين إذا
صلب « وارض عزاز » صلبة ويقولون « عزيز » بكسرها إذا امتنع
والممتنع فوق الصلب . فقد يكون الشيء صلبا ولا يمتنع على كسره ثم
يقولون « عزه يعزه » إذا غلبه . قال الله تعالى فى قصة داود : (وعزنى
فى الخطاب) والغلبة أقوى من الامتناع ، إذ قد يكون الشيء ممتنعا فى نفسه
متحصنا عن عدوه ولا يغلب غيره . فالغالب أقوى من الممتنع فاعطوه
أقوى الحركات والصلب أضعف من الممتنع فاعطوه أضعف الحركات
والممتنع المتوسط بين المرتبتين فاعطوه حركة الوسط .

ونظير هذا قولهم « ذبح » بكسر أوله للحل المذبح و « ذبح »
بفتحه لنفس الفعل ولا ريب أن الجسم أقوى من العرض فأتطوا الحركة
القوية للقوى ، والضعيف للضعيف وهو مثل قولهم « نهب » و « نهب »
بالكسر للنهوب وبالفتح للفعل وكقولهم : « مل » « ملء » بالكسر
لما يملأ الشيء وبالفتح للمصدر الذى هو الفعل وكقولهم : « حمل »
و « حمل » فبالكسر لما كانت قويا مثقلا لحامله على ظهره أو رأسه أو
غيرهما من أعضائه . والحمل بالفتح لما كانت خفيفا غير مثقل لحامله
كحمل الحيوان . وحمل الشجرة به أشبه بفتحه ، وتأمل هذا فى الحب
والحب فجعلوا المكسور الأول لنفس المحبوب ومضمومه للمصدر إذ أنا
بخفة المحبوب على قلوبهم . ولطف موقعه من أنفسهم وحلاوته عندهم .

وثقل حمل الحب ولزومه كما يلزم الغريم غريمه . ولهذا يسمى غراما .
 ولهذا كثر وصفهم لتحمله بالشدة والصعوبة . وأخبارهم بأن أعظم
 المخلوقات وأشدّها من الصخر والحديد ونحوهما لو حمله لذاب من حمله
 ولم يستقل به كما هو كثير في أشعار المتقدمين والمتأخرين وعلامهم .
 فكان الأحسن أن يعطوا المصدر هنا الحركة القوية والمحجوب الحركة
 التي هي أخف منها ، ومن هذا قولهم : «قبض» بسكون وسطه للفعل و
 «قبض» بتحريكه للمقبوض . والحركة أقوى من السكون . والمقبوض
 أقوى من المصدر ونظيره «سبق» بالسكون للفعل و «سبق» بالفتح للدال
 الماخوذ في هذا العقد . وتأمل قولهم : «دار دورانا» وفارت القدر فورانا
 وغلت غليانا» كيف تابعا بين الحركات في هذه المصادر لتتابع حركة المسمى
 فطابق اللفظ المسمى . وتأمل قولهم : (حجر وهواء) كيف وضعوا للمعنى
 الثقيل الشديد هذه الحروف الشديدة ووضعوا للمعنى الخفيف هذه الحروف
 الهوائية التي هي من أخف الحروف *

وهذا أكثر من أن يحاط به وإن مد الله في العمر وضعت فيه كتابا

مستقلا إن شاء الله تعالى *

ومثل هذه المعاني يستدعى لطاقة ذهن ورقة طبع ولا تنافى مع غلظ
 القلوب والرضى بأوائل مسائل النحو والتصريف دون تأملها وتدبرها .
 والنظر إلى حكمة الواضع ومطالعة ما في هذه اللفظة الباهرة من الأسرار
 التي تدق على أكثر العقول وهذا باب ينبه الفاضل على ما وراءه (ومن
 لم يجعل الله له نورا فما له من نور) وانظر إلى تسميتهم الغليظ الجاف
 (بالعتل) و (الجمظري) و (الجواظ) كيف تجرد هذه الألفاظ تنادى على
 ما تحتها من المعاني . وانظر إلى تسميتهم الطويل (بالعشيق) وتأمل اقتضاء

هذه الحروف ومناسبتها لمعنى الطول وتسميتهم القصير (بالبحتر) وموالاتهم من بين ثلاث فتحات فى اسم الطويل وهو (العشتق) وإتيانهم بضميتين بينهما سكون فى (البحر) كيف يقتضى اللفظ الاول انفتاح الفم وانفراج آلات النطق وامتدادها وعدم ركوب بعضها بعضا . وفى اسم (البحر) الامر بالزند *

وتأمل قولهم : طال الشيء فهو طويل وكبير فهو كبير فان زاد طوله قالوا طويلا وكبارا فاتوا بالالف التى هى اكثر مدأ واطول من الياء فى المبنى الاطول فان زاد كبير الشيء وثقل موقعه من النفوس ثقلوا اسمه فقالوا « كبارا » بشد الباء *

ولو أطلقنا عنان القلم فى ذلك لطال مداه واستعصى على الضبط فلنرجع الى ما جرى الكلام بسببه فنقول :

الميم حرف شفهي يجمع الناطق به شفثيه فوضعت العرب علما على الجمع . فقالوا للواحد : « أنت » فاذا جاوزوه الى الجمع قالوا (انتم) . وقالوا للواحد الغائب هو فاذا جاوزوه الى الجمع قالوا هم وكذلك فى المتصل يقولون ضربت : وضربتم . وأياك . وأياكم . وأياه . وأياهم . ونظائره نحو به وبهم . ويقولون للشيء الأزرق أزرق فاذا اشتدت زرقته سمعت واستحكمت قالوا زرقم . ويقولون للكبير الاست منهم *

وتأمل الالفاظ التى فيها الميم كيف تجد الجمع معقودا بها مثل « لم الشيء يلمه » اذا جمعه . ومنه « لم الله شعثه » أى جمع ما تفرق من أموره ومنه قولهم « دار لمومة » أى تلم الناس وتجمعهم ومنه « ألا كل اللم » جاء فى تفسيرها ياكل نصيبه ونصيب صاحبه . وأصله من (اللم) وهو الجمع كما يقال : (لفه يلقه) ومنه (ألم بالشيء) اذا قارب الاجتماع به والوصول به ومنه (اللمم) وهو مقاربة الاجتماع بالكبائر . ومنه

(الملة) وهي النازلة التي تصيب العبد . ومنه (اللمة) وهي الشعر الذي قد اجتمع وتفاصيل حتى جاوز شحمة الأذن . ومنه (لم الشيء) وما تصرف منها ومنه (بدر النمل) اذا كمل واجتمع نوره ومنه (التوام) للولدين المجتمعين في بطن ومنه الأم وأم الشيء أصله الذي تفرع منه فهو الجامع له وبه سميت مكة أم القرى والفاطحة أم القرى واللوح المحفوظ أم الكتاب . قال الجوهري : أم الشيء أصله . ومدة أم القرى وأم مثواك صاحبة منزلك يعني التي تاوى اليها وتجتمع معها وأم الدماغ الجلدة التي تجمع الدماغ ويقال لها أم الرأس ، وقوله تعالى في الآيات المحكمات : (من أم الكتاب) والامة الجماعة المتساوية في الخلقة أو الزمان قال تعالى : (٦ : ٣٨ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ) وقال النبي ﷺ : « لَوْلَا أَنَّ الْكَلَابَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ لَأَمَرْتُ بِقَتْلِهَا »

ومنه الامام الذي يجتمع المقتدون به على اتباعه ومنه أم الشيء بانه اذا جمع قصده وهمه اليه ومنه (رم الشيء يرمه) اذا اصلحه وجمع متفرقه قيل : ومنه سمي الرمان لاجتماع حبه واتصافه

ومنه « ضم الشيء يضمه » اذا جمعه ، ومنه هم الانسان وهمومه وهي ارادته وعزائمه التي تجتمع في قلبه .

ومنه قولهم للاسود « أحمر » والفحمة السوداء « حمرة » و « حم رأسه » اذا اسود بعد حلقه كله هذا لان السواد لون جامع للبصر لا يدعه يتفرق . ولهذا مل على عيني الضعيف البصر لوجع أو غيره شيء أسود من شعر أو خرقه ليجمع عليه بصره فتقوى القوة الباصرة

وهذا باب طويل فلنقتصر منه على هذا القدره

وأذا علم هذا من شأن الميم فهم الحقوها في آخر هذا الاسم الذي يسأل به الله سبحانه في كل حاجة وكل حال ايذانا بجمع أسمائه وصفاته .
 فاذا قال السائل اللهم اني أسالك ، فإنه قال أدعو الله الذي له الاسماء الحسنی والصفات العلی باسمائه وصفاته فاتي بالميم المؤذنة بالجمع في آخر هذا الاسم ايذانا بسؤاله تعالى باسمائه كلها كما قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح وما أصاب عبدا قط هم ولا حزن فقال اللهم اني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسالك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي وغمي إلا أذهب الله همه وغمه ، وأبدله مكانه فرحا قالوا يا رسول الله أفلا تتعلمهن ؟ قال بل ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن (١) .

فالله اعلم مني . فالداعي مندوب إلى أن يسأل الله تعالى باسمائه وصفاته كما في الاسم الأعظم اللهم اني أسالك بان لك الحمد لا اله إلا أنت الخنان المنان بديع

(١) رواه ابن حبان . وأحمد . والبزار من حديث ابن مسعود . وأخرجه أيضا الحاكم وصححه . وأبو يعلى في مسنده قال في مجمع الزوائد : رجال أحمد . وأبي يعلى رجال الصحيح . وقد روى بالفاظ أخرى نحوه عن أبي موسى الأشعري وغيره

السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم » (١) وهذه الكلمات تتضمن الأسماء الحسنى كما ذكر في غير هذا الموضع .

والدعاء ثلاثة أقسام

أحدها أن تسأل الله تعالى باسمائه وصفاته . وهذا أحد التاويلين في قوله تعالى (٧: ١٨٠) وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا) .

والثاني : أن تسأله بحاجتك وفقرك ، وذلك فتقول أنا العبد الفقير المسكين البائس الذليل المستجير ونحو ذلك .

والثالث : أن تسأل حاجتك ولا تذكر واحدا من الأمرين . فالأول أكمل من الثاني . والثاني أكمل من الثالث . فإذا جمع الدعاء الأمور الثلاثة كان أكمل .

وهذه عامة أدعية النبي ﷺ وفي الدعاء الذي حله صديق الأمة (٢) ذكر الأقسام الثلاثة فانه قال في أوله « ظَلَمْتُ نَفْسِي كَثِيرًا » وهذا حال السائل ثم قال « وإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » وهذا حال المسؤل ثم قال : « فاغفر لي » فذكر حاجته وختم الدعاء باسمين من الأسماء الحسنى تناسب المطلوب وتقتضيه .

وهذا القول الذي اخترته . . . جاء عن غير واحد من السلف .

قال الحسن البصري « اللهم جمع الدعاء »

وقال أبو رجاء العطاردي : إن الميم في قوله « اللهم » فيها تسعة وتسعون

(١) رواه الإمام أحمد واللفظ له . وابن ماجه . ورواه أبو داود .

والنسائي . وابن حبان في صحيحه . والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم

(٢) رواه البخاري . ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن

أبي بكر رضي الله عنه

أسماء الله تعالى *

وقال النضر بن شميل « من قال اللهم فقد دعا الله بجميع أسمائه »
وقد وجه طائفة هذا القول بأن الميم هنا بمنزلة الواو الدالة على
الجمع فأنها من مخرجها فكانت الداعي بها يقول : يا الله الذي
اجتمعت له الأسماء الحسنى والصفات العليا ولذلك شددت لتكون عوضا
عن علامة الجمع وهي الواو والنون في « مسلمون » ونحوه *
وعلى الطريقة التي ذكرناها أن نفس الميم دالة على الجمع لا يحتاج إلى هذا
يبقى أن يقال : فهلا جمعوا بين « يا » وبين هذه الميم على المذهب الصحيح
فالجواب أن القياس يقتضي عدم دخول حرف النداء على هذا الاسم
لمكان الألف واللام منه وإنما احتملوا ذلك فيه لكثرة استعمالهم دعاءه
واضطرابهم إليه . واستغاثتهم به فاما أن يحذفوا الألف واللام منه وذلك
لا يسوغ للزومهما له وأما أن يتوصلوا إليه بـ « يا » وذلك لا يسوغ لأنها
لا يتوصل بها إلا إلى نداء اسم الجنس المحلى بالألف واللام . كالرجل .
والرسول . والذي . وأما في الأعلام فلا . فخالفوا قياسهم في هذا الاسم
لمكان الحاجة . فلما أدخلوا الميم المشددة في آخره عوضا عن جمع الاسم
جعلوها عوضا عن حرف النداء . فلم يجمعوا بينهما والله أعلم *

(الفصل الثاني)

(في بيان معنى الصلاة على النبي ﷺ)

وأصل هذه اللفظة في اللغة يرجع إلى معنيين

(أحدهما) الدعاء والتبريك

(والثاني) : العبادة فمن الأول قوله تعالى (٩ : ١٠٣) خذ من

أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ

وقوله تعالى في حق المنافقين (٨٤ : ٩) وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا
وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ (وقول النبي ﷺ « إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الطَّعَامِ فَلْيَجِبْ
فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَاصِلٌ » (١) فسر بهما قيل « فليدع لهم بالبركة » وقيل :
« يصلي عندهم » بدل أكله .

وقيل « ان الصلاة في اللغة معناها الدعاء .

والدعاء نوعان دعاء عبادة ، ودعاء مسألة والعايد داع كما أن
السائل داع ، وبهما فسر قوله تعالى (٤٠ : ٦٠) وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ
لَكُمْ قِيلَ أَطِيعُونِي أَتَبْكُم وَقِيلَ : سَلُونِي أُعْطِكُمْ . وفسر بهما قوله تعالى
(٢ : ١٨٦) وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ
إِذَا دَعَانِ) *

والصواب : أن الدعاء يعم النوعين . وهذا لفظ متواطىء لا اشتراك
فيه فمن استعماله في دعاء العبادة قوله تعالى (٣٤ : ٢٢) قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ
رَزَقْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ)
وقوله تعالى (١٦ : ٢٠) وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ
يُخْلَقُونَ) وقوله تعالى (٢٥ : ٧٧) قُلْ مَا يَعْبَأُكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ)
والصحيح من القولين : لولا أنكم تدعون وتعبدون أي أي شيء يعباه
بكم لولا عبادتكم إياه فيكون المصدر مضافا إلى الفاعل ، وقال تعالى :

(١) رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة .

(٧ : ٥٥) ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَلَا تُسَدُّوا
 فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا) وقال تعالى اخبارًا عن
 أنبيائه ورسله (٢١ : ٩٠) أَنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَذْهَبُونَ
 رَغَبًا وَرَهَبًا) وهذه الطريقة أحسن من الطريقة الأولى : ودعوى الخلاف
 في معنى الدعاء . وهذا نزول الاشكالات الواردة على اسم الصلاة
 الشرعية ، هل هو منقول عن موضعه في اللغة فيكون حقيقة شرعية
 أو مجازا شرعيا .

فعلى هذا تكون الصلاة باقية على مسماها في اللغة ، وهو الدعاء :
 والدعاء : دعاء عبادة ، ودعاء مسئلة والمصلى من حين تكبيره الى
 سلامه بين دعاء العبادة ودعاء المسئلة فهو في صلاة حقيقة لا مجازا ،
 ولا منقولة لكن خص اسم الصلاة بهذه العبادة المخصوصة كسائر الألفاظ
 التي ينحصها أهل اللغة والعرف ببعض مسماها كالدابة ، والرأس ،
 ونحوهما فهذا غاية تخصيص اللفظ وقصره على بعض موضوعه ولهذا
 لا يوجب نقلا ولا خروجا عن موضوعه الأصلي والله أعلم .

(فصل)

هذه الصلاة من الآدمي

وأما صلاة الله سبحانه على عباده فدرعان عامة وخاصة
 أما العامة : فهي صلاته على عباده المؤمنين قال تعالى (٣٣ : ٤٣) هو
 الذي يصلي عليكم وملائكته) ومنه دعاء النبي ﷺ بالصلاة على آحاد المؤمنين
 كقوله : (اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى) وفي حديث آخر أن امرأة قالت
 له : « صل على زوجي » قال : « صلى الله عليك وعلى زوجك » وسياق ذكر

هذا الحديث وما شابهه ان شاء الله تعالى هـ
النوع الثاني صلاته الخاصة على انبيائه ورسوله خصوصا على خاتمهم
وخيرهم محمد ﷺ

فاختلف الناس في معنى الصلاة منه سبحانه على أقوال
(أحدها) أنها رحمته

قال اسمعيل حدثنا نصر بن علي ثنا محمد بن سواء عن جوير عن الضحاك
قال : صلاة الله رحمته وصلاة الملائكة الدعاء *
وقال المبرد : أصل الصلاة الرحمة فهي من الله رحمة ومن الملائكة رحمة
واستدعاء الرحمة من الله *

وهذا القول هو المعروف عند كثير من المتأخرين
والقول الثاني . أن صلاة الله مغفرته

قال اسمعيل ثنا محمد بن أبي بكر ثنا محمد بن سواء عن جوير عن الضحاك
(هو الذي يصلي عليكم) قال . صلاة الله مغفرته وصلاة الملائكة الدعاء
وهذا القول هو من جنس الذي قبله وهما ضعيفان لوجوه
(أحدها) ان الله سبحانه فرق بين صلاته على عباده ورحمته

فقال ٢ : ١٥٧ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ
وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُهْتَدُونَ) فعطف الرحمة على الصلاة فاقضى ذلك تغايرهما هذا
أصل العطف ، وأما قولهم :

* والفي قولها كذبا ومينا *

فهو شاذ نادر لا يحمل عليه أفصح الكلام مع أن المين أخص من الكذب

(الوجه الثاني) : أن صلاة الله سبحانه خاصة بأنبيائه ورسله وعباده المؤمنين . وأما رحمته فوسعت كل شيء . فليست الصلاة مرادة للرحمة . لكن الرحمة من لوازم الصلاة وموجباتها وثمراتها . فمن فسرهما بالرحمة فقد فسرهما ببعض ثمرتها ومقصودها وهذا كثيرا ما يأتي في تفسير ألفاظ القرآن والرسول ﷺ يفسر اللفظة بلازمها وجزء معناها كتفسير الريب بالشك . والشك جزء مسمى الريب . وتفسير المغفرة بالستر ؛ وهو جزء مسمى المغفرة . وتفسير الرحمة بإرادة الاحسان . وهو لازم الرحمة ونظائر ذلك كثيرة قد ذكرناها في أصول التفسير .

(الوجه الثالث) : أنه لا اختلاف في جواز الرحمة على المؤمنين . واختلف السلف والخلف في جواز الصلاة على غير الانبياء على ثلاثة أقوال منذ كرمها فيما بعد ان شاء الله تعالى فعلم أنهما ليسا بمترادفين .

(الوجه الرابع) : أنه لو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقامت مقامها في امثال الأمر ، وأسقطت الوجوب عند من أوجبها إذا قال : اللهم ارحم محمداً وآل محمد ، وليس الأمر كذلك .

(الوجه الخامس) : أنه لا يقال لمن رحم غيره ورق عليه فاطمه أو شقاه أو كساه ابنه صلى عليه ويقال : أنه قد رحمه .

(الوجه السادس) : أن الانسان قد يرحم من يبغضه ويعاديه ، فيجد في قلبه له رحمة ولا يصلي عليه .

(الوجه السابع) : أن الصلاة لا بد فيها من كلام ، فهي ثناء من المصلي على من يصلي عليه . وتذويه به . وإشارة لمحاسنه وما فيه . وذكره . ذكر البخاري في صحيحه عن أبي العالية قال : « صلاة الله على رسوله

تناؤه عليه عند الملائكة ••

وقال اسماعيل في كتابه : حدثنا نصر بن علي حدثنا خالد بن يزيد عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ) قال : صلاة الله عز وجل تناؤه عليه وصلاة الملائكة عليه الدعاء •

(الوجه الثامن) : أن الله سبحانه فرق بين صلاته وصلاة ملائكته وجمعهما في فعل واحد ، فقال : (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ) وهذه الصلاة لا يجوز أن تكون هي الرحمة ، وإنما هي تناؤه سبحانه وثناء ملائكته عليه . ولا يقال : الصلاة لفظ مشترك ويجوز أن يستعمل في معنيين معالان في ذلك محاذير متعددة •

(أحدهما) : أن الاشتراك خلاف الأصل ، بل لا يعلم أنه وقع في اللغة من واضح وأجد ، كما نص على ذلك أئمة اللغة منهم المبرد ، وغيره وإنما يقع وقوعا عارضا اتفاقا بسبب تعذر الواضحين ، ثم تختلط اللغة فيعرض الاشتراك •

(الثاني) : أن الأكثرين لا يجوزون استعمال اللفظ المشترك في معنيين لا بطريق الحقيقة ولا بطريق المجاز وما حكى عن الشافعي رضي الله عنه من تجويزه ذلك فليس بصحيح عنه وإنما أخذ من قوله : « إذا أوصى لمواليه وله موال من فوق ومن أسفل تناول جميعهم » فظن من ظن أن لفظ « المولى » مشترك بينهما . وأنه عند التجرد يحمل عليهما وهذا ليس بصحيح فإن لفظ « المولى » من الألفاظ المتواطئة . فالشافعي . وأحمد رضي الله عنهما - في ظاهر مذهبه - يقولان بدخول نوعي الموال في هذا اللفظ ، وهو عنده عام متواطئ لا مشترك •

وأما ما حكى عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال في مفارقة جرت
 له في قوله : (أَوْ لَمْ يَسْتَمِ النَّسَاءُ) وقد قيل له : قد يراد بالأمسة المجامعة
 قال : وهي محمولة على الجنس باليد حقيقة ، وعلى الوقاع مجازا ، فهذا
 لا يصح عن الشافعي ولا هو من جنس المألوف من كلامه . وإنما هذا
 كلام بعض الفقهاء المتأخرين : وقد ذكرنا على إبطال استعمال اللفظ
 المشترك في معنييه معا بضعة عشر دليلا في مسألة القرء - من كتاب
 التعليل على الأحكام .

فإذا كان معنى الصلاة هو الثناء على الرسول والعناية به وإظهار شرفه
 وفضله وحرمة ، كما هو المعروف من هذه اللفظة : لم يكن الصلاة في
 الآية مشتركا محمولا على معنييه ، بل يكون مستعملا في معنى واحد وهذا
 هو الأصل في الألفاظ .

وسنعود إلى هذه المسئلة إن شاء الله تعالى في الكلام على تفسير قوله
 تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي) .

(الوجه التاسع) : أن الله سبحانه أمر بالصلاة عليه عقيب إخباره
 بأنه وملائكته يصلون عليه . والمعنى : أنه إذا كان الله وملائكته
 يصلون على رسوله فصلوا أتم أيضا عليه فأنتم أحق بأن تصلوا عليه
 وتسلموا تسليما لما نالكم بركة رسالته ويمن سفارته من خير شرف الدنيا
 والآخرة . ومن المعلوم أنه لو عبر عن هذا المعنى بالرحمة لم يحسن موقعه
 ولم يحسن النظم . فينقض اللفظ والمعنى ، فيصير التقدير إلى أن الله
 وملائكته ترحم ويستغفرون لنبيه فادعوا أتم له وسلموا . وهذا ليس
 مراد الآية قطعا بل الصلاة المأمور بها فيها هي الطلب من الله ما أخبر به
 عن صلواته وصلاة ملائكته ، وهي ثناء عليه وإظهار لفضله وشرفه

وارادة تكريمه وتقريبه . فهي تتضمن الخير والطلب وسمى هذا السؤال والدعاء منا نحن صلاة عليه لوجهين .

(احدثهما) . أنه يتضمن ثناء المصلي عليه والاشارة بذكر شرفه . وفضله . والارادة . والمحبة كذلك من الله تعالى . فقد تضمنت الخير والطلب

والوجه الثاني : أن ذلك سمي منا صلاة لسؤالنا من الله أن يصل عليه : فصلاة الله عليه ثاؤه وارادته لرفع ذكره وتقريبه وصلاتنا نحن عليه سؤالنا الله تعالى أن يفعل ذلك به . وضم هذا في لعنة أعداءه الشائين لما جاء به فانها تضاف الى الله وتضاف الى العبد كما قال تعالى : (٢ : ١٥٩) **أَنْ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ** فلعنة الله لهم تتضمن مقتبه وإبعاده وبغضه لهم ولعنة العبد تتضمن سؤال الله تعالى أن يفعل ذلك بمن هو أهل اللعنة .

واذا ثبت هذا فمن المعلوم أنه لو كانت الصلاة هي الرحمة لم يصح أن يقال لطالبها من الله مصليا وإنما يقال له مسترحبا كما يقال لطالب المغفرة مستغفرا له ولطالب العطف مستعطفا ونظائره . ولهذا لا يقال لمن سأل الله المغفرة لغيره قد غفر له فهو غافر ولا لمن سأل العفو عنه قد عفا عنه . وهنا قد يسمى العبد مصليا . فلو كانت الصلاة هي الرحمة لكان العبد راحما لمن صلى عليه وكان يقال : قد رحمه برحمته ومن رحم النبي صلى الله عليه وسلم مرة رحمه الله بها عشرا . وهذا معلوم بالاطلاق .

(فان قيل) ليس معنى صلاة العبد عليه **صَلَّى عَلَيْهِ** رحمه وإنما معناها طلب

الرحمة من الله .

قيل : هذا باطل من وجوه

(أحدها) أن طلب الرحمة مشروع لكل مسلم وطلب الصلاة من الله يختص برسوله صلوات الله وسلامه عليهم عند كثير من الناس كما سذكروه إن شاء الله تعالى .

(الثاني) : أنه لو سمي طالب الرحمة مصليا لسمى طالب المغفرة غافرا وطلب العفو عايبا وطلب الصفح ضافحا ونحوه .
(فان قيل) : فأنتم قد سميت طالب الصلاة من الله مصليا

قيل : إنما سمي مصليا لوجود حقيقة الصلاة منه فان حقيقتها الثناء .
وارادة الاكرام والتقريب واعلاء المنزلة . وهذا حاصل من صلاة العبد لكن العبد يريد ذلك من الله عز وجل والله سبحانه يريد ذلك من نفسه أن يفعله برسوله .

واما على الوجه الثاني ، وأنه سمي مصليا لطلبه ذلك من الله فلان الصلاة نوع من الكلام الطلي والخبري والارادة وقد وجد ذلك من المصلي بخلاف الرحمة والمغفرة ، فانها أفعال لا تحصل من الطالب وإنما تحصل من المطلوب منه والله اعلم .

الوجه العاشر أنه قد ثبت عن النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشرة آلاف صلاة قال له : « من صلى عليك من أمته مرة صليت عليه بها عشرة آلاف صلاة » وهذا موافق للقاعدة المستقرة في الشريعة أن الجزاء من جنس العمل فصلاة الله على المصلي على رسوله جزاء لصلاته هو عليه ومعلوم أن صلاة العبد على رسول الله ﷺ ليست هي رحمة من العبد لتكون صلاة الله عليه من جنسها وإنما هي ثناء على الرسول صلى الله عليه وسلم واردة من

الله أن يعلى ذكره ويزيده تعظيما وتشريفا والجزاء من جنس العمل
فمن أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم جزاءه الله من جنس عمله بأن
يثنى عليه ويزيد تشریفه وتكریمه. فصح ارتباط الجزاء بالعمل ومشاكلته
له ومناسبتة له ❦

« من يمر على معسر يسر الله عليه حسابه ومن ستر مسلما ستره الله في
الدنيا والآخرة. ومن نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه
كربة من كرب يوم القيامة. والله في عون العبد ما كان العبد في عون
أخيه » ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة » ومن
مثل عن علم يعلمه فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » ومن
صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مرة صلى الله عليه بها عشرا ونظائره كثيرة
يوضحه ❦

الوجه الحادي عشر : أن أحدا لو قال عن رسول الله « رحمه
الله » أو قال : « رسول الله رحمه الله » بدل صلى الله عليه وسلم لبادرت
الامة إلى الإنكار عليه وعدوه مبتدعا غير موقر للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يصل
عليه ولا مشن عليه بما يستحقه ولا يستحق أن يصل عليه بذلك عشر
جملوات . ولو كانت الصلاة من الله الرحمة لم يمتنع شيء من ذلك ❦

الوجه الثاني عشر : أن الله سبحانه وتعالى قال : (٢٤ : ٢٣)
لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا فامر سبحانه أن لا
يدعى رسوله بما يدعو الناس بعضهم بعضا بل يقال : يا رسول الله ولا

يقال : يا محمد وإنما كان يسميه باسمه وقت الخطاب الكفار وأما المسلمون فكانوا يخاطبونه برسول الله . وإذا كان هذا في خطابه فهذا في مغيبه لا ينبغي أن يجعل ما يدعى به له من جنس ما يدعو به بعضنا لبعض بل يدعو له بأشرف الدعاء وهو الصلاة عليه . ومعلوم أن الرحمة يدعى بها لكل مسلم بل ولغير آدمي من الحيوانات كما في دعاء الاستسقاء « اللهم ارحم عبادك وبلادك وبهائمك » *

الوجه الثالث عشر : أن هذه اللفظة لا تعرف في اللغة الأصلية بمعنى الرحمة أصلاً . والمعروف عند العرب من معناها إنما هو الدعاء والتبريك والثناء قال :

وان ذكرت صلى عليها وزمما * أى برك عليها ومدحها ولا تعرف العرب قط « صلى عليه » بمعنى « رحمه » فالواجب حمل اللفظ على معناه المتعارف في اللغة *

الوجه الرابع عشر : أنه يسوغ بل يستحب لكل واحد أن يسأل الله أن يرحمه ، فيقول : اللهم ارحمني كما علم النبي ﷺ الداعي أن يقول : اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني « فلما حفظها قال « أما هذا فقد ملا يديه من الخير » *

ومعلوم أنه لا يسوغ لأحد أن يقول « اللهم صل على » بل الداعي بهذا معتمد في دعائه والله لا يحب المعتدين ، بخلاف سؤاله الرحمة فإن الله يحب أن يسأله عبده بمفرته ورحمته فعلم أنه ليس بمعناه واحداً *

الوجه الخامس عشر : أن أكثر المواضع التي تستعمل فيها الرحمة لا يحسن أن تقع فيها الصلاة كقوله تعالى ١٥٦:٧ (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ)

وقوله « إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي » وقوله ٧ : ٥٦ (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ
 مِنَ الْمُحْسِنِينَ) وقوله ٣٣ : ٤٣ (وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) وقوله ٩ : ١١٧
 (إِنَّهُ بِهِمْ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ) وقول النبي ﷺ « اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ
 الْوَالِدَةِ بِوَلَدِهَا » وقوله : « أَرْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ »
 وقوله « مَنْ لَا يَرْحَمُ لَا يَرْحَمُ » وقوله « لَا تَزْعُمُ الرَّحْمَةَ إِلَّا مَنْ شَقِيَ »
 وقوله « وَالشَّاةُ أَنْ رَحِمَتْهَا رَحِمَكَ اللَّهُ » #

فمواضع استعمال الرحمة في حق الله وفي حق العباد لا يحسن أن
 تقع الصلاة في كثير منها بل في أكثرها فلا يصح تفسير الصلاة بالرحمة
 والله أعلم #

وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما « إِنْ أَنْتَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ عَلَى
 النَّبِيِّ » قال : يباركون عليه، وهذا لا ينافي تفسيرها بالثناء وإرادة التكريم
 والتعظيم فإن التبريك من الله يتضمن ذلك ولهذا قرن بين الصلاة عليه
 والتبريك عليه وقالت الملائكة لإبراهيم ١١ : ٧٣ (رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ
 أَهْلَ الْبَيْتِ) وقال المسيح ١٩ : ٣١ (وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ)
 قال غير واحد من السلف : معلما للخير أينما كنت وهذا جزء المعنى
 فالمبارك كثير الخير في نفسه الذي يحصله لغيره تعليما وإقدارا ونصحا
 وإرادة واجتهادا ولهذا يكون العبد مباركا لأن الله بارك فيه وجعله
 كذلك والله تعالى متبارك لأن البركة كلها منه ، فعبد المبارك وهو
 المتبارك ٢٥ : ١ (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا)

وقوله ١٠٦٧: (تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وسنعود الى

هذا المعنى عن قريب ان شاء الله تعالى .

وقد رد طائفة من الناس تفسير الصلاة من الله بالرحمة ، بان قال :
معناها رقة الطبع . وهى مستحيلة فى حق الله سبحانه ، كما أن الدماء منه
سبحانه مستحيل . وهذا الذى قاله هذا : عرق جهنم ينض من قلبه على
لسانه ، وحقيقته إنكار رحمة الله جملة . وكان جهنم يخرج إلى الجحيم ويقول :
أرحم الراحمين يفعل هذا إنكارا لرحمته سبحانه .

وهذا الذى ظنه هذا القائل هو شبهة منكرى صفات الرب سبحانه
وتعالى . فانهم قالوا الارادة حركة النفس لجلب ما ينفعها ودفع ما يضرها
والرب تعالى يتعالى عن ذلك . فلا ارادة له . والغضب غايان دم القلب
طلباً للانتقام . والرب منزّه عن ذلك . فلا غضب له وسلكوا هذا المسلك
الباطل فى حياته وعلامه وسائر صفاته ، وهو من أبطال الباطل فانه أخذنى
بمعنى الصفة خصائص المخلوق ثم نقاها جملة عن الخالق . وهذا فى غاية
التليس والاضلال . فان الخاصية التى أخذها فى الصفة لم يثبت لها لذاتها .
وأنما يثبت لها بإضافتها الى المخلوق الممكن ومعلوم أن نفى خصائص
صفات المخلوقين عن الخالق لا يقتضى نفى أصل الصفة عنه سبحانه ولا
إثبات أصل الصفة له يقتضى إثبات خصائص المخلوق له كما أن من نفى
عن صفات الرب تعالى من النقائص والتشبيه لا يقتضى نفى عن صفة
المخلوق ، ولا ما ثبت لها من الوجوب والقدم والكمال يقتضى ثبوته
للمخلوق لا إطلاق الصفة على الخالق والمخلوق . وهذا مثل الحياة والعلم .
فان حياة العبد تعرض لها الآفات المضادة لها : من النوم والمرض والموت

وكذلك عليه يعرض له النسيان والجهل المضاد له وهذا محال في حياة الرب وعلمه . فن نفى علم الرب وحياته لما يعرض فيهما للمخلوق فقد ابطال ، وهو نظير من نفى رحمة الرب عنه لما يعرض في رحمة المخلوق من رقة الطبع ، وتوهم المتوهم أنه لا يعقل رحمة الا هكذا نظير توهم المتوهم أنه لا يعقل علم ولا حياة ولا ارادة الا مع خصائص المخلوق . وهذا الغلط منشؤه إنما هو توهم صفة المخلوق المقيدة به أولا وتوهم أن اثباتها لله هو مع هذا القيد . وهذان وهمان باطلان . فان الصفة الثابتة لله مضافة اليه لا يتوهم فيها شيء من خصائص المخلوقين لاني لفظها ولاني ثبوت معناها ، وكل من نفى عن الرب تعالى صفة من صفاته لهذا الخيال الباطل لزمه نفى جميع صفات كماله لأنه لا يعقل منها إلا صفة المخلوق بل ويلزمه نفى ذاته لأنه لا يعقل من الذوات الا الذوات المخلوقة .

ومعلوم أن الرب سبحانه وتعالى لا يشبهه شيء منها ، وهذا الباطل قد التزمه غلاة المعطلة . وكلما أوغل النافي في نفية كان قوله أشد تناقضا وأظهر باطلا . ولا يسلم على تحك العقل الصحيح الذي لا يكذب الا ما جاءت به الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كما قال تعالى ٣٧ : ١٥٩ - ١٦٠ (سبحانه الله عما يصفون ، الا عباد الله المخلصين) فنزه سبحانه عما يصفه به كل أحد الا المخلصين من عباده وهم الرسل ومن اتبعهم كما قال في الآية الأخرى ٣٧ : ١٨٠ - ١٨٢ (سبحانه رب العزة عما يصفون : وسلام على المرسلين . والحمد لله رب العالمين) فنزه نفسه عما يصفه به الواصفون وسلم على المرسلين لسلامة ما وصفوه به من كل نقص وعيب وحمد نفسه إذ هو الموصوف بصفات الكمال التي يستحق

لأجلها الحمد وينزه عن كل نقص ينافي كماله حمده.

(الفصل الثالث)

في معنى اسم النبي ﷺ واشتقاقه

هذا الاسم هو أشهر أسمائه ﷺ . وهو اسم منقول من الحمد . وهو في الأصل اسم مفعول من الحمد . وهو يتضمن الثناء على المحمود ومحبة واجلاله وتعظيمه . هذا هو حقيقة الحمد . وبني على زنة « مفعل » مثل معظم . ومحجب . ومسود . ومبجل ونظائرهما لأن هذا البناء موضوع للتكثير فان اشتق منه اسم فاعل فعناء من كثر صدور الفعل منه مرة بعد مرة . كعلم . ومفهم . ومبين . ومخلص . ومفرج ونحوها . وان اشتق منه اسم مفعول فعناء من كثر تكرر وقوع الفعل عليه مرة بعد أخرى . اما استحقاقا او وقوعا فحمد هو الذي كثر حمد الخامدين له مرة بعد أخرى أو الذي يستحق أن يحمد مرة بعد أخرى .

ويقال : حمد فهو محمد كما يقال : علم فهو معلم . وهذا علم وصفة اجتمع فيه الامران في حقه ﷺ وان كان علما مختصا في حق كثير من تسمى به غيره .

وهذا شان اسماء الرب تعالى واسماء كتابه ، واسماء نبيه ، هي أعلام دالة على معان هي بها أوصاف فلا تضاد فيها العلمية الوصف بخلاف غيرها من اسماء المخلوقين فهو الله ، الخالق ، الباري ، المصور ، القهار . فهذه اسماء له دالة على معان هي صفاته وكذلك القرآن ، والفرقان ، والكتاب المبين ، وغير ذلك من أسمائه .

وكذلك اسماء النبي صلى الله عليه وسلم « محمد ، واحمد ، والمأحى » ، وفي حديث جبير بن مطعم عن النبي ﷺ أنه قال : « ان

لى أسماء أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله به الكفر »
 فذكر رسول الله ﷺ هذه الأسماء مبيّناً ما خصه الله به من الفضل
 وأشار إلى معانيها والا فلو كانت أعلاماً محضاً لا معنى لها لم تدل على
 مدح ، ولهذا قال حسان رضي الله عنه :

وشق له من اسمه ليجله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

وكذلك أسماء الرب تعالى كلها أسماء مدح فلو كانت ألفاظاً مجردة
 لا معاني لها لم تدل على المدح وقد وصفها الله سبحانه بأنها حسنى كلها
 فقال ٧ : ١٨٠ (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ
 فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فهي لم تكن حسنى لمجرد اللفظ بل
 لدلالاتها على أوصاف الكمال ، ولهذا لما سمع بعض العرب قارئاً يقرأ
 ٥ : ٣٨ (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ
 اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) قال ليس هذا كلام الله تعالى فقال القارئ : أتكذب
 بكلام الله تعالى ؟ فقال : لا ولكن ليس هذا بكلام الله فعاد إلى حفظه
 وقرأ (والله عزيز حكيم) فقال الاعرابي : صدقت « عز فحكم فقطع » ولو
 غفر ورحم لما قطع .

ولهذا إذا ختمت آية الرحمة باسم عذاب أو بالعكس ظهر تنافر الكلام
 وعدم انتظامه .

وفي السنن من حديث أبي بن كعب حديث قراءة القرآن على
 صبغة أحرف ، ثم قال « ليس منها إلا شاف كاف ان قلت سمعنا علياً
 عزيزاً حكماً ما لم تختم آية عذاب برحمة ، أو آية رحمة بعذاب »

ولو كانت هذه الأسماء أعلاما محضة لأمعنى لها لم يكن فرق بين ختم الآية بهذا أو بهذا.

وأیضا فإنه سبحانه يعلل أحكامه وأفعاله بأسمائه ، ولولم يكن لها معنى لما كان التعليل صحيحا كقوله (٧١ : ١٠) اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا) وقوله (٢ : ٢٢٦ ، ٢٢٧) الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ أَتَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) فختتم حكم الفیء الذى هو الرجوع والعود الى رضى الزوجة ، والاحسان اليها . بانه غفور رحيم يعود على عبده بمغفرته ورحمته اذا رجع اليه والجزاء من جنس العمل فكما رجع الى التى هى احسن رجع الله اليه بالمغفرة والرحمة وان عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم . فان الطلاق لما كان لفظا يسمع ودهنى يقصد ، عقبه باسم « السميع » للذوق به « العليم » بمضمونه . وكقوله تعالى (٢ : ٢٣٥) وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنُتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ سَتَدَّ كُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤْأَعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) فلما ذكر سبحانه التعريض بخطبة المرأة الدال على أن المعرض في قلبه رغبة فيها ومحبة لها وأن ذلك يحمله على الكلام الذى يتوصل به إلى نكاحها رفع الجناح عن التعريض وانطواء القلب على ما فيه من الميل والمحبة ونفى مواعدهن سرا - فقل : هو النكاح والمعنى لا تصرحوا

لهن بالتزويج إلا أن ترضوا تعريضا وهو القول المعروف *
 وقيل : هو أن يتزوجها في عدتها سرا فإذا انقضت العدة أظهر العقد
 ويدل على هذا قوله (وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ
 وهو انقضاء العدة، ومن رجح القول الأول قال : دلت الآية على إباحة
 التعريض بنفى الجناح ، وتحريم التصريح بنهى المراجعة سرا وتحريم
 عقد النكاح قبل انقضاء العدة . فلو كان معنى مواءعة السر هو اسرار
 العقد كان تكرارا ثم عقب ذلك بقوله : (وَأَعْلُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي
 أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ) أن تتعدوا ما حد لكم فانه مطلع على ماتسرون وما تعلنونه
 ثم قال : (وَأَعْلُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) لولا مغفرته وحلمه لعنتم غاية
 العنت . فانه سبحانه مطلع عليكم يعلم ما في قلوبكم ، ويعلم ما تعملون .
 فان وقعتم في شيء مما نهاكم عنه فبادروا اليه بالتوبة والاستغفار .
 فانه الغفور الحليم *

وهذه طريقة القدماء ان يقرن بين أسماء الرجاء ، واسماء المخافة كقوله
 تعالى (ه : ٥٨) اَعْلُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وقال
 اهل الجنة (٣٥ : ٣٤) الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ)
 لما صاروا الى كرامته بمغفرته ذنوبهم وشكره احسانهم قالوا : « ان ربنا
 لغفور شكور » وفي هذا معنى التعليل أى بمغفرته وشكره وصلنا الى
 دار كرامته فانه غفر لنا السيئات وشكرنا الحسنات ، وقال تعالى ١٤٧ : ٣
 (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا) فهذا
 جزاء لشكرهم . أى ان شكرتم ربكم شكركم وهو عليم بشركم لا يخفى عليه

من شكره بمن كفره .

والقرآن مملوء من هذا والمقصود التنبيه عليه . وايضا فانه سبحانه يستدل باسمائه على توحيده ونفى الشريك عنه : ولو كانت اسماؤه لا معنى لها لم تدل على ذلك لقول هازون لعبدة العجل ٢٠: ٩٠ (يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ) وقوله سبحانه في القصة ٢٠: ٩٨ إِنَّمَا أَهْكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسَخَّ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا) وقوله تعالى (٢ : ١٦٣) وَالْهَكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) وقوله سبحانه في ماخر سورة الحشر (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ : هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ) فسبح نفسه عن شرك المشركين به عقب تمجده باسمائه الحسنى المقتضية لتوحيده واستحالة اثبات شريك له . ومن تدبر هذا المعنى في القرآن هبط به على رياض من العلم بها . والله عن كل أفك معرض عن كتاب الله واقتباس الهدى منه . ولولم يكن في كتابنا هذا الا هذا الفصل وحده لكان من له ذوق ومعرفة . والله الموفق للصواب .

وايضا فان الله سبحانه يعلق باسمائه المعمولات من الظروف والجار والمجرور وغيرها ولو كانت أعلاما محضة لم يصح فيها ذلك كقوله : (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) و (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ) و (كَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحيماً) (إِنَّهُمْ رَوْفٌ رَحِيمٌ) (وَاللَّهُ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (وَٱللَّهُ مُحِيطٌ بِٱلْكَافِرِينَ) (وَكَأَنَّ ٱللَّهَ بِهِمْ عَلِيمٌ)
 (وَكَأَنَّ ٱللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ) (أَنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) (وَٱللَّهُ بِصِيرٌ بِمَا
 تَعْمَلُونَ) (أَنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ) وظائره كثيرة *

وأيضاً فإنه سبحانه يجعل أسماءه دليلاً على ما ينكره الجاحدون من
 صفات كماله كقوله تعالى : ٦٧ : ١٤ (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ
 ٱلْخَبِيرُ) *

وقد اختلف النظار في هذه الاسماء هل هي متباينة نظراً الى تباين معانيها
 وأن كل اسم يدل على معنى غير ما يدل عليه الآخر أم هي مترادفة لأنها تدل
 على ذات واحدة فدلوا لها لا تعدد فيه وهذا شأن المترادفات ؟ والنزاع
 لفظي في ذلك *

والتحقيق أن يقال : هي مترادفة بالنظر الى الذات متباينة بالنظر
 الى الصفات وكل اسم منها يدل على الذات الموصوفة بتلك الصفة بالمطابقة
 وعلى أحدهما وحده بالتضمن . وعلى الصفة الأخرى بالالتزام *

(فصل)

إذا ثبت هذا فتسميته ﷺ بهذا الاسم لما اشتمل عليه من مسماه وهو
 الحمد فإنه ﷺ محمود عند الله ومحمود عند ملائكته ، ومحمود عند أخوانه
 من المرسلين ، ومحمود عند أهل الأرض كلهم ، وإن كفر به بعضهم فإن ما فيه
 من صفات الكمال محموده عند كل عاقل وإن ظير عقله جحوداً وعناداً
 وجهلاً باتصافه بها ولو علم اتصافه بها الحمد فإنه يحمد من اتصف بهذات

الكمال ويجهل وجودها فيه ، فهو في الحقيقة حامد له وهو ﷺ اختص
من مسمى الحمد بما لم يجتمع لغيره فان اسمه محمد وأحمد ، وأمه الحامدون
يحمدون الله في السراء والضراء ، وصلاته وصلاة أمته مفتحة بالحمد ،
وخطبته مفتحة بالحمد ، وكتابه مفتوح بالحمد . هكذا كان عند الله في اللوح
المحفوظ ان خلفاء وأصحابه يكتبون المصحف مفتوحا بالحمد ويُسبِّح
ﷺ لواء الحمد يوم القيامة ، ولما يسجد بين يدي ربه عز وجل للشفاعة
ويؤذن له فيها يحمد ربه بمحامد يفتحها عليه حينئذ ، وهو صاحب المقام
المحمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون . قال تعالى ١٧ : ٧٩
(وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِهِ لَكَ عِسىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا) *
ومن أحب الوقوف على معنى المقام المحمود فليقف على ما ذكره سلف
الامة من الصحابة والتابعين فيه في تفسير هذه السورة كتفسير ابن أبي
حاتم ، وابن جرير ، وعبد بن حميد . وغيرها من تفاسير السلف *
وإذا قام في ذلك المقام حمده حينئذ أهل الموقف كلهم مسلمهم وكافرهم
أولهم وآخرهم وهو محمود صلى الله عليه وسلم بما يملأ به الارض من
الهدى والايمان والعلم النافع . والعمل الصالح ، وفتح به
القلوب وكشف به الظلمة عن أهل الارض . واستنقذهم من أسر
الشياطين ومن الشرك بالله والكفر به والجهل به حتى نال به أتباعه شرف
الدنيا والآخرة فان رسالته وافت أهل الارض احوج ما كانوا اليها
فانهم كانوا بين عباد أوثان وعباد صليان وعباد نيران وعباد الكواكب
ومغضوب عليهم قد باؤا بغضب من الله وحيران لا يعرف ربا يعبد
ولا بماذا يعبد والناس ياكل بعضهم بعضا من استحسن شيئا دعا اليه .

وقاتل من خالفه . وليس في الارض موضع قدم مشرق بنور الرسالة
وقد نظر الله سبحانه الى اهل الارض فمقتهم عربهم وعجمهم الا بقايا
على اثار دين صحيح فاغاث الله به البلاد والعباد وكشف به تلك الظلم
وأحييا به الخليقة بعد الموت فهدى به من الضلالة وعلم به من الجهالة .
وكثر بعد القلة وأعز به بعد الذلة وأغنى به بعد العيلة وفتح به أعينا عميا
وأذانا صما وقلوبا غلفا فعرف الناس ربهم ومعبودهم غاية ما يمكن ان
تناله قواهم من المعرفة وأبدأ وأعادوا اختصر وأطرب في ذكر اسمائه وصفاته
وأفعاله وأحكامه حتى تجلت معرفته سبحانه في قلوب عباده المؤمنين وأنجابت
سحائب الشك والريب عنها كما ينجاب السحاب عن القمر ليلة ابداره
ولم يدع لامته حاجة في هذا التعريف لا الى من قبله ولا الى من بعده
بل كفاهم وشفاهم واغناهم عن كل من تكلم في هذا الباب ٢٩ : ٥١
(أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) *

روى أبو داود في مراسيله عن النبي ﷺ انه رأى بيد بعض
أصحابه قطعة من التوراة فقال « كَفَىٰ بِقَوْمٍ ضَلَالَةً أَنْ يَتَّبِعُوا كِتَابًا غَيْرَ
كِتَابِهِمْ أَنْزَلَ عَلَىٰ غَيْرِ نَبِيِّهِمْ » فانزل الله عز وجل تصديق ذلك (اولم
يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكري
لقوم يؤمنون) فهذا حال من أخذ دينه عن كتاب منزل على غير النبي صلى
الله عليه وسلم فكيف بمن أخذ عن عقل فلان وفلان ، وقدمه على
كلام الله ورسوله ؟ *

وعرفهم الطريق الموصل لهم الى ربهم ورضوانه ودار كرامته ولم

يدع حسنا الا امرهم به ، ولا فييحا الانهى عنه كما قال ﷺ « ما تركت
 من شيء يقربكم الى الجنة الا وقد امرتكم به ولا من شيء يقربكم الى النار
 الا وقد نهيتكم عنه » قال أبو ذر « لقد توفى رسول الله ﷺ وما طائر
 يقلب جناحيه في السماء الا ذكرنا منه علما »

وعرفهم حالهم بمد القدوم على ربهم أتم تعريف ، فكشف الامر
 وأرضعهم ولم يدع بابا من العلم النافع للعباد المقرب لهم الى ربهم الا فتحه
 ولا مشكلا الا بينه وشرحه ، حتى هدى الله به القلوب من ضلالها وشفاهها
 به من أسقامها ، واغاثها به من جهلها فاي بشر أحق بان يحمد منه ﷺ
 وجزاه عن أمته أفضل الجزاء .

وأصح القوانين في قوله تعالى : (٢١ : ١٠٧) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً
 لِلْعَالَمِينَ) أنه على عمومه وفيه على هذا التقدير وجهان *
 أحدهما أن عموم العالمين حصل لهم النفع برسالته ، أما أتباعه فنالوا
 بها كرامة الدنيا والآخرة ، وأما أعداؤه المحاربون له فالذين عجل قتلهم
 وموتهم خير لهم من حياتهم لأن حياتهم زيادة لهم في تغليظ العذاب عليهم
 في الدار الآخرة ، وهم قد كتب عليهم الشقاء فتعجيل موتهم خير لهم من
 طول أعمارهم في الكفر . وأما المعاهدون له فعاشوا في الدنيا تحت ظله
 وعهده وذمته ، وهم أقل شرا بذلك العهد من المحاربين له .

وأما المنافقون فحصل لهم باظهار الايمان به حقن دمايتهم واموالهم
 واهلهم واحترامها وجريان احكام المسلمين عليهم في التوارث وغيرها ،
 وأما الأمم النائية عنه فان الله سبحانه رفع برسالته العذاب العام عن أهل
 الأرض فاصاب كل العالمين النفع برسالته *
 الوجه الثاني أنه رحمة لكل أحد لكن المؤمنون قبلوا هذه الرحمة فاستغفروا

بها دنيا وأخرى والكفار ردوها فلم يخرج بذلك عن أن يكون رحمة لهم
لكم لم يقبلوها كما يقال: هذا دواء لهذا المرض فإذا لم يستعمله لم يخرج عن أن
يكون دواء لذلك المرض .

ومما يحمد عليه ﷺ ما جيله الله عليه من مكارم الأخلاق وكرام
الشيم فإن من نظر في أخلاقه وشيمه ﷺ علم أنها خير أخلاق فاته
ﷺ كان أعلم الخلق ، وأعظمهم أمانة وأصدقهم حديثا ، وأجودهم
واسخام ، وأشدهم احتمالا ، وأعظمهم عفوا ومغفرة وكان لا يزيده
شدة الجهل عليه إلا حِلما كما روى البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمرو
أنه قال في صفة رسول الله ﷺ في التوراة : محمد عبدي ورسولي سميت
المتوكل ليس بغظ ولا خليظ ولا سخاب بالأسواق ولا يجرى بالسببة السببة
ولكن يعفو ويغفر ولن أقبضه حتى أقسم به الملة العوجاء وانفتح به أعينا
عميا وأذانا صما وقلوبا غلفا ، حتى يقولوا لا اله الا الله .

وارحم الخلق وأراهم بهم وأعظم الخلق نفعا لهم في دينهم ودنياهم
وأفصح خلق الله وأحسنهم تعبيرا عن المعاني الكثيرة بالالفاظ الوجيزة الدالة
على المراد وأصبرهم في مواطن الصبر وأصدقهم في مواطن اللقاء وأوفاهم بالعهد
والذمة وأعظمهم كفاة على الجبل بأضعافه وأشدهم تواضعا وأعظمهم إثارا
على نفسه ، وأشد الخلق ذبا عن أصحابه وحماية لهم ودفاعا عنهم ، وأقوم
الخلق بما يأمر به ، وأتركهم لما ينهى عنه ، وأوصل الخلق لرحمة فهو أحق
بقول القائل .

برد على الأدنى ومرحمة وعلى الأعادي مازن جلد
قال علي رضي الله عنه : كان رسول الله ﷺ أجود الناس صدرا ،
وأصدقهم لهجة ، وألينهم عريكة . وأكرمهم عشرة من رآه بديهة هابه ومن خالطه

معرفته أحبه يقول ناعته : لم أرقبه ولا بعده ﷺ (١) .
 فقوله : كان أجود الناس صدرا أراد به بر الصدر وكثرة خيره ، وإن
 الخير يتفجر منه تفجييرا وإنه منطو على كل خلق جميل ، وعلى كل خير كما
 قال بعض أهل العلم « ليس في الدنيا ظها محل كان أكثر خيرا من صدر رسول
 الله ﷺ قد جمع الخير بهذا فيه وأودع في صدره ﷺ » .

وقوله : أصدق الناس لهجة هذا مما أقر له به أعداؤه المحاربون له ولم يجرب
 عليه أحد من أعدائه كذبة واحدة قط يدع شهادة أوليائه كلهم له به فقد حارب به أهل
 الأرض بأنواع المحاربات مشركوهم وأهل الكتاب منهم ، وليس أحد منهم
 يوما من الدهر طعن فيه بكذبة واحدة صغيرة ولا كبيرة .

قال المسور بن مخرمة قلت لابي جهل - وكان خالي - يا خال هل كنتهم
 تهمون محمدا بالكذب قبل أن يقول قائله ؟ فقال والله يا ابن اختي لقد كان محمد
 وهو شاب يدعى فينا الأامين فلما وخطه الشيب لم يكن ليكذب قلت : يا خال
 فلم لا تتبعونه ؟ فقال : يا ابن اختي يتنازعنا نحن وبنو هاشم الشرف فاطعموا
 وأطعمنا وسقوا وسقينا وأجاروا وأجرنا فلما تجاثبنا على الركب وكنا كفرسي
 رهان قالوا : ما نبى فتى نأتيهم بهذه ، أو كما قال .

وقال تعالى : يسليه ويهون عليه قول أعدائه ٦ : ٣٣٣ (قد نعلم
 أنه ليحزنك الذي يقولون) فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات
 الله يجحدون . ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا
 وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من
 نبي المرسلين)

وقوله : اليهم عريكة يعني أنه سهل لين قريب من الناس مجيب لدعوة

من دعاء قاض الحاجة من استقضاء جابر لقاب من سأله لا يحرمه ولا يرده خائبا واذا أراد أصحابه منه امرا وافقهم عليه وتابعهم فيه وإن عزم على امر لم يستبد دونهم بل يشاورهم ويؤامرهم وكان يقبل من محسنهم ويعفو عن مسيئهم *

وقوله أكرمهم عشرة يعني أنه لم يكن يماشر جليسا له الا أتم عشرة وعاشها وأكرمها فكان لا يعنس في وجهه ولا يغلظ له في مقالة ، ولا يطوى عنه بشره ، ولا يمسك عليه فائتات لسانه ولا يثاخنه بما يصدر منه من جفوة ونحوها ، بل يحسن الى عشيره غاية الاحسان ، ويحتمل غاية الاحتمال فكانت عشرته لهم احتمال أذاهم ، وجفوتهم جملة لا يعاقب واحدا منهم ولا يلزمه ولا يبادئه بما يكره .

قال الحسين رضى الله عنه : سألت أبا عن سيرة النبي ﷺ في جلسائه فقال : « كان النبي ﷺ دائم البشر . سهل الخلق ، لين الجانب ، ليس بفظ ولا غليظ . ولا سخاب . ولا فحاش ، ولا عياب . ولا مداح ، يتغافل عما لا يشتهى . ولا يؤيس منه راجيه ، ولا يحيب فيه قد ترك نفسه من ثلاث كان لا يذم أحدا ولا يعيبه . ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيما رجا ثوابه واذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير فاذا سكنت تكلموا لا يتنازعون عنده » الحديث ومن تكلم عنده انصتوا له حتى يفرغ حديثهم عنده حديث أولهم يضحك بما يضحكون منه ويتعجب مما يتعجبون منه ويصبر للغريب على الجفوة من منطقه . ومسااته حتى ان كان أصحابه يستجلبونهم ويقول اذا رأيت طالبا حاجته يطلبها فارقدوه ولا يقبل الثناء الا من مكافئ . ولا يقطع على أحد حديثه . حتى يجوز فيقطعه بنهى أو قيام .

وقوله « من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه » وصفه بصفتين
 خص الله بهما أهل الصدق والأخلاص : وهما الاجلال والمحبة فكان
 قد ألقى عليه هبة منه ومحبة فكان كل من يراه يهابه ويجله ويعمل قلبه
 تعظما واجلالا . وان كان عدوا له فاذا خالطه وعاشره كان أحب اليه
 من كل مخلوق فهو الجبل المعظم المحبوب المكرم . وهذا غاية كمال المحبة
 أن تفرق بالتعظيم والهيبة فالمحبة بلا تعظيم ولا هيبة ناقصة والهيبة
 والتعظيم من غير محبة كما يكون للظالم القادر نقص أيضا والسكال أن
 تجتمع المحبة والود والتعظيم والاجلال . وهذا لا يوجد الا اذا كان في
 المحبوب صفات الكمال التي يستحق أن يعظم لأجلها ويحب لأجلها، ولما كان
 الله سبحانه وتعالى أحق بهذا من كل أحد كان المستحق لأن يعظم ويذكر
 ويهاب ويحب . ويود بكل جزء من أجزاء القلب . ولا يجعل له شريك
 في ذلك وهذا هو الشرك الذي لا يغفره الله سبحانه : أنت يسوى بينه
 وبين غيره في هذا الحب والتعظيم قال تعالى ١٦٥:٢ (وَمَنْ النَّاسُ مَنْ
 يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ)
 فاخبر أن من أحب شيئا غير الله منسل حبه كان قد اتخذ ندا . وقال
 أهل النار في النار لمعبودهم ٩٨:٢٦ (تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذِ
 نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) ولم تكن تسويتهم لهم بالله في كونهم خلقوا السموات
 والأرض أو خلقوهم . أو خلقوا آباءهم . وإنما سويهم برب العالمين في
 الحب لهم كما يحب الله فان حقيقة العبادة هي الحب والنيل وهذا هو الاجلال
 والاكرام الذي وصف به نفسه في قوله سبحانه وتعالى ٧٨:٥٥ (تَبَارَكَ
 اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) وأصبح القولين في ذلك : أن الجلال
 هو التعظيم والاكرام هو الحب وهو سر قول العبد : « لا اله الا الله . والله

أكبر» وهذا في مسند الإمام أحمد من حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال «الظهور
بإذا الجلال والاكرام» أي الزمورها والهجرة بها *

وفي مسند أبي يعلى الموصلي عن بعض الصحابة «أنه طلب أن يعرف
اسم الله الأعظم فرأى في منامه مكتوبا في السماء بالنجوم . يا بديع السموات
والارض يا ذا الجلال والاكرام» وكل محبة وتعظيم للبشر فإنما
تجوز تبعاً لمحبة الله وتعظيمه كمحبة رسوله وتعظيمه . فإنها من
تمام محبة مرسله وتعظيمه فإن أمته يحبونه لمحبة الله له . ويهظمونه
ويجلونه لا جلال الله له فهي محبة لله من موجبات محبة الله وكذلك
محبة أهل العلم والايمان ومحبة الصحابة رضي الله عنهم واجلالهم تابع
لمحبة الله ورسوله لهم *

والمقصود أن النبي ﷺ ألقى الله عليه من المهابة والمحبة ولكل مؤمن مخلص
حظ من ذلك *

قال الحسن البصري رحمه الله . «ان المؤمن رزق حلاوة ومهابة» يعني
يحب ويهاب ويجل بها البسه الله سبحانه من ثوب الايمان المقتضى لذلك
ولهذا لم يكن بشر أحب الى بشر ولا أهيب وأجل في صدره من رسول
الله ﷺ في صدر أصحابه رضي الله عنهم *

قال عمرو بن العاص بعد اسلامه : انه لم يكن شخص أبغض الى
منه فلما أسلم لم يكن شخص أحب اليه منه ولا أجل في عينه منه قال:
ولو سئلت ان أصفه لكم لما أطق لاني لم أكن أملاً عيني منه
اجلالاً له *

وقال عروة بن مسعود لقريش : «يا قوم والله لقد وفدت على كسرى
وقيصر والملوك فيما رأيت ملكاً يظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً

ﷺ والله ما يحدون النظر إليه تعظيماً له وما تنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فيدلك بها وجهه وصدره وإذا توضأ فادبراً يقتلون على وضوئه.

وقوله : من رآه بذية هابه . يعنى من لقيه مفاجأة وبغته قبل الاختلاط به هابه لسكونه ووقاره وما اسبغ الله عليه من الكمال *
وقوله : « من خالطه معرفة أحبه » أى من خالطه يقول انه احب الناس اليه لما يرى من لطفه به وقربه منه واقباله عليه واهتمامه بأمره ، ونصيحته له . وبذل إحسانه اليه واحتمال جفوته فأى عشرة كانت أو تكون أكرم من هذه العشرة *

فلما كان رسول الله ﷺ مشتملاً على ما يقتضى أن يحمد مرة بعد مرة سمي محمداً وهو اسم موافق لمسماه ولفظ مطابق لمعناه ، والفرق بين « محمد » و « أحمد » من وجهين :

أحدهما : أن « محمداً » هو المحمود حمداً بعد حمد فهو دال على كثرة حمد الحامدين له . وذلك يستلزم كثرة موجبات الحمد فيه « واحداً » أفعل تفضيل من الحمد يدل على أن الحمد الذى يستحقه أفضل مما يستحقه غيره . فحمد زيادة حمد فى الكمية و « أحمد » زيادة فى الكيفية فيحمد أكثر حمد وأفضل حمد حمده البشر *

والوجه الثانى أن « محمداً » هو المحمود حمداً متكرراً كما تقدم و(احمد) هو الذى حمده لربه أفضل من حمد الحامدين غيره . فدل أحد الاسمين وهو « محمد » على كونه محموداً ، ودل الاسم الثانى وهو « أحمد » على كونه أحداً الحامدين لربه ؛ وهذا هو القياس . فان أفعل التفضيل والتعجب عند جماعة البصريين لا يبينان إلا من فعل الفاعل ؛ لا يبينان من فعل

المفعول ، بناء منهم على أن أفعل التعجب والتفضيل لا يصاحبان من الفعل اللازم لا من المتعدي ولهذا يقدرّون نقله من فعل وفعل إلى بناء فعل بضم العين . قالوا : والدليل على هذا أنه تعدى بالهمزة إلى المفعول . فالهمزة التي فيه للتعدية . نحو ما أظرف زيدا ، وأكرم عمراً وأصلهما ظرف وكرم .

قالوا : لأن التعجب منه فاعل في الاصل فوجب أن يكون فعله غير متعد .

قالوا : وأما قولهم : ما أضرب زيدا لعمر . وفعله متعد في الاصل قالوا : فهو منقول من ضرب إلى وزن فعل اللازم ، ثم عدى من فعل بهمزة التعدية .

قالوا : والدليل على ذلك مجيئهم باللام فيقولون ما أضرب زيدا لعمر . ولو كان باقيا على تعديه ل قيل ما أضرب زيدا عمرا لأنه متعد إلى واحد بنفسه وإلى الآخر بهمزة التعدية . فلما عدى إلى المفعول بهمزة التعدية عدى إلى الآخر باللام . فلم أنه لازم فهذا هو الذي أوجب لهم أن يقولوا : لا يصاغ ذلك إلا من فعل الفاعل لا من الفعل الواقع على المفعول .

ونازعهم في ذلك آخرون ، وقالوا : يجوز بناء فعل التعجب والتفضيل من فعل الفاعل ومن الواقع على المفعول تقول العرب : ما أشغله بالشئ . وهذا من شغل به على وزن سئل فالتعجب من المشغول بالشئ لا من الشاغل وكذا قولهم : ما أولعه بكذا من أولع به مبنى للمفعول إن العرب التزمت بناء هذا الفعل للمفعول . ولم تبته للفاعل وكذلك قولهم : ما أعجبه بكذا ، هو من أعجب بالشئ . وكذا قولهم : ما أحبه إلى هو تعجب من

فعل المفعول وكذا قولهم : ما أبغضه الى . وأمته الى *
وهنا مسألة مشهورة ذكرها خبويه . وهي أنك تقول . ما أبغضني له
وما أحبني له . وما أمقتني له . إذا كنت أنت المبغض الكاره . والمحـب
والمأقت فيكون تعجبا من فعل الفاعل . وتقول : ما أبغضني إليه وما
أمقتني إليه : وما أحبني إليه إذا كنت أنت المبغض المقوت أو المحبوب
فيكون تعجبا من الفعل الواقع على المفعول فما كان باللام فهو للفاعل
وما كان بالي فهو للمفعول وكذلك تقول ما أحبه الى إذا كان هو المحبوب
وما أبغضه الى إذا كان هو المبغض وأكثر النحاة لا يعالون هذا .

والذي يقال في عاتيه . والله أعلم . ان اللام يكون للفاعل في المعنى نحو
قولك : لمن هذا الفعل ؟ فتقول لزيد فتأتي باللام ، وأما « الى » فتكون
للمفعول في المعنى لأنه يقول : الى من يصل هذا الفعل فتقول الى زيد *
وسر ذلك ان اللام في الأصل للملك ، أو الاختصاص والاستحقاق
والملك والاستحقاق إنما يستحقه الفاعل الذي يملك ويستحق و « الى »
لا انتهاء الغاية والذاتية . انتهى ما يقتضيه الفعل فهي بالمفعول أليق لأنه
تمام مقتضى الفعل *

ومن التعجب من فعل المفعول قول كعب بن زهير في النبي صلى
الله عليه وسلم :

فأهراً خوف عندي اذ أكله * وقيل أنك محبوس ومقتول
من ضيغم براء الأرض محذره . يبطن عزاء غيل درنه غيل
فأخوف هنا من خيف لا من خاف ، وهو نظير احمد من حمد كسئل
لا من حمد كعلم *

ويقول : ما أجنه من جن فهو مجنون *

قال البصريون : هذا كله شاذ لا يعول عليه *

قال الآخرون : هذا قد كثر في كلامهم جدا وحمله على الشذوذ غير جائز لأن الشاذ ما خالف استعمالهم ومطرد كلامهم ، وهذا غير مخالف لذلك

قالوا . وأما تقديركم لزوم الفعل ونقله إلى بناء فعل المضوم فما لا يساعد عليه دليل

وأما ما تمسكتم به من التعدية بالهمزة فليس كما ذكرتم ، والهمزة هنا ليست للتعدية وإنما هي للدلالة على معنى التعجب والتفضيل كالف فاعل وهيم مفعول وواوه وتاء الانفعال والمطاوعة ونحوها من الحروف التي تلحق الفعل الثلاثي لبيان ما لحقه من الزيادة على مجرد مدلوله فهذا هو السبب الجالب لهذه الالف لا مجرد تعدية الفعل

قالوا : والذي يدل على هذا أن الفعل الذي يعدي بالهمزة يجوز أن يتعدى بحرف الجر وبالتضعيف بقول : أجلس زيدا وجلسته وجلست به واقته وقومته وقمت به وأنمته . وقومته . وأنمته . وآنمته ونظائر ذلك ، وهنا لا يقوم مقام الهمزة غيرها فبطل أن تكون للتعدية الثاني إنما تجامع بالتعدية فنقول أحسن به واكرم به ، والمعنى ما أكرمه وما أحسنه والفعل لا تجمع عليه بين معنيين مما

الذالك أنهم يقولون ما أعطى زيدا الدرهم وما أكساه الثياب وهذا من أعطى وكى المتعدى ولا يصح تقدير نقله إلى عطا وإذا تناول ثم أدخلت عليه همزة التعدية كما تأوله بعضهم لفساد المعنى فإن التعجب إنما وقع من إعطائه لا من عطاؤه وهو تناول والهمزة فيه همزة التعجب والتفضيل وحذفت همزته التي في فعله فلا يصح أن يقال : هي المتعدية

قالوا : واما قراكم : انه عدى باللام في قولهم : ما اضربه لزيد ولولا
 انه لازم لما عدى باللام . فهذا ليس كما ذكرتم من لزوم الفعل
 وانما هو تقوية له لما ضعف بمنعه من التصرف والزم طريقة واحدة خرج
 عن سنن الافعال وضعف عن مقتضاه . تقوى باللام . وهذا كما يقوى
 باللام اذا تقدم معموله عليه . وحصل له بتأخره نوع وحين جبروه باللام
 كما قال تعالى ١٢ : ٤٣ (^{وَوَيْلٌ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ}) وكما يقوى باللام
 اذا كان اسم فاعل كما تقول : انا محب لك ومكرم لزيد ونحوه فلما ضعف
 هذا الفعل بمنعه من التصرف قوى باللام . وهذا المذهب هو الراجح
 كما تراه والله اعلم .

فلنرجع الى المقصود . وهو انه ^{صلى الله عليه وسلم} يسمى « محمدا » و « احمد »
 لانه يحمد أكثر مما يحمد غيره وأفضل مما يحمد غيره . فالاسمان واقعان
 على المفعول . وهذا هو المختار وذلك أبان في مدحه واتم معنى ولو أريد
 به معنى الفاعل لسمى الحماد . وهو كثير الحمد كما سمي « محمدا » وهو
 المحمود كثيرا فانه ^{صلى الله عليه وسلم} كان أكثر الخلق حمداً لربه فلو كان اسمه
 باعتبار الفاعل لكان الأولى أن يسمى « حمادا » كما أن اسم أمته الحمادون ،
 وأيضا فإن الاسمين انما اشتقا من اخلاقه وخصائله المحمودة التي
 لاجلها استحق أن يسمى « محمدا » و « احمد » فهو الذي يحمده أهل
 الدنيا وأهل الآخرة . ويحمده أهل السماء والأرض فلكثرة خصائله المحمودة
 التي تفوت عد العاديين : سمي باسمين من أسماء الحمد يقتضيان التفضيل والزيادة
 في القدر والصفة والله اعلم .

(فصل)

وقد ظن طائفة . منهم أبو القاسم السهيلي وغيره ان تسميته ^{صلى الله عليه وسلم}

« باحمد » كانت قبل تسميته بمحمد . قالوا : ولهذا بشر به المسيح باسم
احد : وفي حديث طويل في حديث موسى لما قال لربه « يَا رَبِّ إِنِّي أَجِدُ

أُمَّةً مِنْ شَأْنِهَا كَذًا وَكَذَا . أَفَأَجْعَلُهُمْ أُمَّتِي ؟ » قال : تلك أمة احمد يا موسى

فَقَالَ اللَّهُ أَجْعَلْنِي مِنْ أُمَّةِ أَحْمَدَ » قالوا : وانما جاء لتسميته بمحمد في القرآن
خاصة لقوله تعالى ٤٧: ٢ (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ

عَلَى مُحَمَّدٍ) وقوله ٤٨: ٤٩ (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) وبنوا على ذلك أن اسمه

« احمد » تفضيل من فعل الفاعل اى احمد الحامدين لربه و « محمد » هو

المحمود الذى تحمده الخلائق وانما يترتب هذا الاسم بعد وجوده وظهوره

فانه حينئذ حمده اهل السماء والارض ويوم القيامة يحمده اهل الموقف

فلما ظهر الى الوجود وترتب على ظهوره من الخيرات ما ترتب فحمده

حينئذ الخلائق حمدا مكررا فاخترت تسميته بمحمد وهذا يقرب به كل عالم

من مؤمنى اهل الكتاب ونحن نذكر النص الذى عندهم في التوراة :

وفي تفسيره الكلام مناقشة من وجوه

(احدها) انه قد سمي بمحمد قبل الانجيل كذلك اسمه في التوراة

على تسميته باحمد ، وما هو الصحيح في تفسيره قال في التوراة في اسمعيل

قولا هذه حكايته ، وعن اسمعيل سمعتك هانا باركتك وايمته يماذ ماذ »

وذكر هذا بعد ان ذكر اسمعيل وأنه سيلد اثني عشر عظيما منهم

عظيم يكون اسمه « ماد ماد » وهذا عند العلماء المؤمنين من اهل

الكتاب صريح في اسم النبي ﷺ « محمد » *

ورأيت في بعض شروح التوراة ما حكايته بعد هذا المتن قال الشارح

« هذان الحرفان في موضعين يتضمنان اسم السيد الرسول محمد ﷺ

لانك اذا اعتبرت حروف اسم « محمد » وجدت في الحرفين المذكورين

لأن ميمى « محمد » وداله بازاء الميمين من الحرفين وإحدى الدالين .
وبقية اسم محمد وهى الحاء ، فبازاء بقية الحرفين وهى الباء ، والالفان
والدال الثانية ،

قلت : يريد بالحرفين الكلمتين . قال : لأن للحاء من الحساب ثمانية
من العدد والباء لها اثنان ، وكل الف لها واحد ، والدال باربعة فيصير
المجموع ثمانية وهى قسط الحاء من العدد الجملى فيكون الحرفان معنى الكلمتين
وهما « ماد ماد » وقد تضمننا بالتصريح ثلاثة ارباع اسم محمد وربعه
الآخر وقد دل عليه بقية الحرفين . بالكتابة بالطريق التى اشرت اليها
(فان قيل) فاستندكم فى هذا التاويل ؟

قلنا مستندنا فيه مستند علماء اليهود فى تاويل امثاله من الحروف
المشكلة التى جاءت فى التوراة كقوله تعالى : « يا موسى قل لبنى اسرائيل
ان يجعل كل واحد منهم فى طرف ثوبه خيطا أزرق له ثمانية رؤس ،
ويعقد فيه خمس عقد ويسميه صيصيت » قال علماء اليهود : تاويل هذا
وحكمته أن كل من رأى ذلك الخيط الأزرق وعدد اطرافه الثمانية ،
وعقده الخمس وذكر اسمه ذكر ما يجب عليه من فرائض الله سبحانه
لأن الله افترض على بنى اسرائيل ستمائة وثلاثة عشر شريعة لأن
الصادين واليائين بمائتين والتاء باربع مائة فيصير مجموع الاسم ستمائة
والاطراف والعقد ثلاثة عشر كانه يقول بصورته واسمه : اذكر فرائض
الله عز وجل

قال هذا الشارح ، وأما قول كثير من المفسرين : إن المراد بهذين
الحرفين (جدا جدا) لكون لفظ (ماد) قد جاءت مفردة فى التوراة
بمعنى (جدا) قال : فهذا لا يصح لأجل الباء المتصلة بهذا الحرف فانه

ليس من الكلام المستقيم قول القائل : أنا أكرمك بجدا فلما نقل هذا الحرف من التوراة الأزلية التي نزلت في ألواح الجواهر على الكليم بالخط اليوناني . وهذا الحرف فيها موصولا بالباء حلم أن المراد غير ما ذهب إليه من قال هي بمعنى جدا إذ لا تأويل يليق بها غير هذا التفسير بدليل قوله تعالى في غير هذا الموضع لإبراهيم عن ولده اسمعيل « إنه يلد أثنى عشر شريفا ومن شريف واحد منهم يكون شخص اسمه بماد ماد » فقد صرحت التوراة أن هذين الحرفين اسم علم لشخص شريف معين من ولد اسمعيل فبطل قول من قال : إنه بمعنى المصدر للتوكيد . فإن التصريح بكونه اسم عين يناقض من يدعى أنه اسم معنى والله أعلم ، ثم كلامه هـ .

وقال غيره : لا حاجة إلى هذا التمسك في بيان اسمه عليه السلام في التوراة بل اسمه فيها أظهر من هذا كله . وذلك أن التوراة هي باللغة العبرية ، وهي قريبة من العربية . بل هي أقرب لغات الأمم إلى اللغة العربية . وكثيرا ما يكون الاختلاف بينهما في كيفية أداء الحروف والنطق بها من التفتيح والترقيق والضم والفتح ، وغير ذلك واعتبر هذا بتقارب ما بين مفردات اللغتين فإن العرب يقولون « لا » والعبرانيون تقول : « لو » فيضمون اللام . ويأتون بالالف بين الواو والالف . وتقول العرب « قميس » وتقول العبرانيون « قدسي » وتقول العرب « أنت » وتقول العبرانيون « أنا » وتقول العرب « ياتي كذا » وتقول العبرانيون « يؤتى » فيضمون الياء ، ويأتون بالالف بين هاتين الواو والالف ، وتقول العرب « قدسك » وتقول العبرانيون « قدسحا » وتقول العرب « منه » وتقول العبرانيون « منو » وتقول العرب « من يهزأ » وتقول العبرانيون (ميهوذا) وتقول العرب (سمعتك) وتقول العبرانيون

بِكُلِّ كَافِرُونَ . قُلْ قَاتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ)
وقوله في الانعام ردا على من قال ٦ : ٩١ ، ٩٢ (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ) الآية
ثم قال (وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) وقال في
آخر السورة ١٥٤ (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا
لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بَلِّغُوا رِبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ١٥٥ وَهَذَا كِتَابٌ
أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) وقال في أول سورة آل عمران
(أَلَمْ يَأْتِ اللَّهُ بِالْحَقِّ الْفَيُّومِ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ
يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ) وقال ٢١ : ٤٨ - ٥٠
(وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ يَخْشَوْنَ
رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ . وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ
مُنْكَرُونَ) ولهذا يذكر سبحانه وتعالى قصة موسى ويعيدها ويديها ، وبسلي
رسوله ﷺ ، ويقول رسول الله ﷺ عند ما يناله من أذى الناس
« لَقَدْ أَرَادَنِي مُوسَى بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبِرْتُ » ولهذا قال النبي ﷺ « أَنَّهُ كَانَ
فِي أُمِّي مَا كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ، حَتَّى لَوْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ أَتَى أُمَّهُ عَلَانِيَةً لَكَانَ
فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مَنْ يَفْعَلُهُ »

فتأمل هذا التناسب بين الرسولين والكتابين والشريعتين ؛ أعني الشريعة
الصحيحة التي لم تبدل ، والامتين واللغتين فاذا نظرت في حروف « محمد »
وحروف « مادماد » وجدت الكلمتين كلمة واحدة . فان الميمين فيهما
والهمزة والحاء من مخرج واحد ، والدال كثيرا ما تجد موضعها ذالاً في
لغتهم : يقولون « ايحاذ » للواحد . ويقولون « قوذس » في القدس .
والدال والذال متقاربتان . فن تأمل اللغتين وتأمل هذين الاسمين لم يشك
أنهما واحد . ولهذا نلاحظ في اللغتين مثل « موسى » فانه في اللغة العبرانية
« موسى » بالشين واصله الماء والشجر . فانهم يقولون للماء « مو » و « شا »
هو الشجر وموسى التقطه مال فرعون من بين الماء والشجر . فالتفاوت
الذي بين موسى وموشى كالتفاوت بين « محمد » و « ماذماذ » .

وكذلك اسمعيل هو في لغتهم « يشماغيل » بالالف بين الياء والالف
وبشين بدل السين . فالتفاوت بينهما كالتفاوت بين « محمد » و « ماذماذ »
وكذلك العيص وهو اخو يعقوب يقولون له عيسى ، وهو عيص . ونظير
هذا في غير الاعلام مما تقدم قوله بشاعون ، يعنون يسمعون ، ويقولون
(آقيم) بمد الهمزة مع ضمها أى اقيم . ويقولون (لاهيم) أى لهم .
ويقولون (مى قارب) أى من قارب ، ووسط آخيه ، أى اخوتهم : وهذا
بما يعترف به كل مؤمن عالم من علماء أهل الكتاب .

والمقصود ان اسم النبي ﷺ في التوراة (محمد) كما هو في القرآن (محمد)
واما المسيح فانما سماه (احمد) كما حكاه الله عنه في القرآن . فاذن تسميته
باحمد وقعت متأخرة عن تسميته محمداً في التوراة ومتقدمة على تسميته محمداً
في القرآن فوقعت بين التسميتين محفوفة بهما ، وقد تقدم أن هذين الاسمين
صفتان في الحقيقة والوصفية فيها لاتنافى العلية وأن معناهما مقصود ،

فعرف عند كل أمة بأعرف الوصفين عندها فحمد مفعول من الحمد . وهو الكثير الخصال التي يحمد عليها حمداً متكرراً حمداً بعد حمد . وهذا إنما يعرف بعد العلم بخصال الخير وأنواع العلوم والمعارف والأخلاق والأوصاف والأفعال التي يستحق تكرار الحمد عليها ولا ريب أن بني إسرائيل هم أولو العلم الأول . والكتاب الذي قال الله فيه ٧ : ١٤٥ (وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظةً وتفصيلاً لكل شيء) ولهذا كانت أمة موسى أوسع علوماً ومعرفة من أمة المسيح . وأهذا لا تتم شريعة المسيح إلا بالتوراة وأحكامها فإن المسيح عليه السلام وأمه محالون في الأحكام عليها . والإنجيل ذاته مكمل لها متمم لمحاسنها والقراءان جامع لمحاسن الكتابين .

فعرف النبي ﷺ عند هذه الأمة باسم محمد الذي قد جمع خصال الخير التي يستحق أن يحمد عليها حمداً بعد حمد وعرف عند أمة المسيح بأحمد الذي يستحق أن يحمد أفضل بما يحمد غيره والذي حمده أفضل من حمد غيره فإن أمة المسيح أمة لهم من الرياضات والأخلاق والعبادات ما ليس لأمة موسى . ولهذا كان غالب كتابهم مواعظ وزهد وأخلاق وحض على الإحسان والاحتمال والصفح حتى قيل إن الشرائع ثلاثة، شريعة عدل وهي شريعة التوراة فيها الحكم والقصاص، وشريعة فضل وهي شريعة الإنجيل مشتملة على العفو ومكارم الأخلاق والصفح والإحسان كقوله من أخذ برداءك فاعطه ثوبك ومن لطمك على خدك الايمن فأدر له خدك الايسر ومن سخرك ميلاً فأبش معه ميلين ونحو ذلك، وشريعة جمعت هذا وهذا وهي شريعة القرآن فانه يذكر العدل ويوجب الفضل ويندب اليه كقوله ٤٠ : ٤٦ (وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على

الله أنه لا يجب الظالمين (فجاء اسمه عند هذه الآية بأفعل التفضيل الدال على الفضل والكمال كما جاءت شريعتهم بالفضل المكمل لشريعة التوراة وجاء في الكتاب الجامع لمحاسن الكتب قبله بالاسمين معا فتدبر هذا الفصل وتبين ارتباط المعاني بأسمائها ومناسبتها لها والحمد لله المان بفضله وتوفيقه .
 وقول أبي القاسم: إن اسم محمد ﷺ إنما ترتب بعد ظهوره إلى الوجود لأنه حيثئذ حمدا مكررا فكذا يقال في اسمه أحمد أيضا سواء في قوله في اسمه أحمد: إنه تقدم لكونه أحدا للحامدين لربه وهذا يقدم على حمد الخلائق له فبناء منه على أنه تفضيل من فعل الفاعل وأما على القول الآخر الصحيح فلا يجيء هذا . وقد تقدم تقرير ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم .

❦ الفصل الرابع في معنى الآل واشتقاقه واحكامه ❦

وفيه قولان : أحدهما أن أصله أهل ثم قلبت الهاء همزة فقليل ءال ثم سهلت على تياس أمثالها فقليل آل قالوا ولهذا وقت تصغيره رجس إلى أصله فقليل أهيل قالوا ولما كان فرعا عن فرع خصوه ببعض الاسماء المضاف إليها فلم يضيفوه إلى أسماء الزمان ولا المكان ولا غير الاعلام فلا يقول آل رجل وآل امرأة ولا يضيفونه إلى مضمرة فلا يقال ءاله وآلى بل لا يضاف الا إلى معظم وهذا كما أن التاء لما كانت في الفم بدلا عن الواو فرعا عليها والواو فرعا عن فعل الفم خصوا التاء بأشرف الاسماء وأعظمها وهو اسم الله تعالى *

وهذا القول ضعيف من وجوه أحدها أنه لا دليل عليه ، الثاني أنه يلزم منه القلب الشاذ من غير موجب مع مخالفة الأصل . الثالث أن الأهل تضاف إلى العاقل وغيره والآل لا تضاف الا إلى عاقل . الرابع أن الأهل

تضاف الى العلم بالنسبة والآل لا يضاف الا الى معظم من شأنه ان
غیره يؤل اليه ، الخامس ان الاهل تضاف الى الظاهر والمضمر والآل
من النحاة من منع اضافته الى المضمر ومن جوزها فهي شاذة قليلة ، السادس
ان الرجل حيث اضيف اليه ال له دخل فيه هو كقوله تعالى ٤٠: ٤٦ (أَدْخِلُوا
آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) وقوله تعالى ٣: ٣٣ (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا
وآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) وقوله (آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ)
وقول النبي ﷺ اللهم صلى على آل أبي اوفى ، هذا اذا لم يذكر معه
من اضيف اليه الآل وأما اذا ذكر معه فقد يقال ذكر مفردا وداخلا في
الآل وقد يقال ذكره مفردا اغنى عن ذكره مضافا والاهل بخلاف ذلك
فاذا قلت جاء اهل زيد لم يدخل فيهم ، وقيل بل أصله أول وذكره صاحب
الصحيح في باب الهمزة والواو واللام قال وآل الرجل أهله وعياله
وآله أيضا اتباعه وهو عندهم مؤلاء مشتق من آل يؤل اذا رجع فآل الرجل
هم الذين يرجعون اليه ويضافون اليه ويولهم أن يسوسهم فيكون ما آلم
اليه ومنه الايالة وهي السياسة فالرجل هم الذين يسوسهم ويرلمهم ونفسه
أحق بذلك من غيره فهو أحق بالدخول في آله ولكن لا يقال انه
مختص بآله بل هو داخل فيهم وهذه المادة موضوعة لأصل الشيء
وحقيقته ولهذا سمي حقيقة الشيء تأويله لأنها حقيقة التي يرجع اليها
ومنه قوله تعالى ٧: ٥٣ (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ
الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ) فتأويل ما أخبرت به
الرسول هو مجيئ حقيقته ورؤيتها عيانا ، ومنه تأويل الرؤيا وهو حقيقتها

الخارجة التي ضربت للراشي في عالم المثال ومنه التاويل بمعنى العاقبة كما قيل في قوله تعالى ٤: ٥٩ (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) قيل أحسن عاقبة فإن عرايب الأمور هي حقائقها التي تؤل إليها، ومنه التاويل بمعنى التفسير لأن تفسير الكلام هو بيان معناه وحقيقته التي يراد منه قالوا ومنه الأول لأنه أصل العدد ومبناه الذي يتفرع، ومنه الآل بمعنى الشخص نفسه قال أصحاب هذا القول والتزمت العرب اضافته فلا يستعمل مفردا إلا في نادر الكلام كقول الشاعر : نحن آل الله في بلدتنا لم نزل إلا على عهد ارم والتزموا اضافته إلى الظاهر فلا يضاف إلى مضمير إلا قليلا وعند بعض النحاة اضافته إلى المضمير كما قال أبو عبد الله بن مالك والصحيح أنه ليس بلحن بل هو من كلام العرب لكنه قليل ، ومنه قول الشاعر :

أنا الفارس الحامي حقيقته والدي ووالى فاتحى حقيقة الكما
وقال عبد المطلب في الفيل وأصحابه :

وانصر على آل الصليح بوعابديه اليوم ، الك
فاضافه إلى الأياء والكاف ، وزعم بعض النحاة أنه لا يضاف إلا إلى علم من يعقل *
وهذا الذي قاله هو الأكثر . وقد جاءت اضافته إلى غير من يعقل قال الشاعر :

نجوت ولم تمنن عليك طلاقه سوى زبد التعريب من آل أعوجا
واعوج علم فرس قالوا : ومن أحكامه أيضا أنه لا يضاف إلا إلى متبوع معظم فلا يقال ، آل الحائك ، و آل الحجام ، و آل رجل .

(فصل)

وامامناه فقالت طائفة: يقال آل الرجل له نفسه وماله لمن يتبعه نفسه وماله
 لاهله واقاربه فمن الاول قول النبي ﷺ لما جاءه ابرأوفى بصدقة: «اللهم
 صل على آل أبي أوفى» وقوله تعالى ٣٦: ١٣ (سَلَامٌ عَلَى مَالِ يَاسِينَ) وقول النبي
 ﷺ: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم»،
 فالآل ابراهيم هو ابراهيم لأن الصلاة المطلوبة للنبي ﷺ هي الصلاة على
 ابراهيم نفسه وماله تبع له فيها، ونازعهم في ذلك ماخرون وقالوا:
 لا يكون الآل إلا الاتباع والاقارب وما ذكرتموه من الأدلة فالمراد بها
 الاقارب، وقوله: «كما صليت على آل ابراهيم» آل ابراهيم هنا هم
 الانبياء والمطلوب من الله سبحانه أن يصلي على رسوله ﷺ كما صلى على
 جميع الانبياء من ذرية ابراهيم لا ابراهيم وخده كما هو مصرح في بعض
 الالفاظ من قوله على ابراهيم وعلى آل ابراهيم، وأما قوله تعالى: (سلام
 على آل ياسين) فهذه فيها قراءتان *

(أحدهما) الياسين بوزن اسماعيل وفيه وجهان *

(أحدهما) أنه اسم ثان للنبي الياس والياسين كميكال وميكايل

(والوجه الثاني) أنه جمع وفيه وجهان أحدهما أنه جمع الياس وأصله

الياسين يائين كعبرانيين ثم خففت إحدى اليائين فقليل الياسين والمراد
 اتباعه كما حكى سيويه الأشعرون مثله الأعجمون *

(والثاني) أنه جمع الياس محذوف الياء، والقراءة الثانية «سلام على

آل ياسين، وفيه أوجه، أحدها أن ياسين اسم لآيه فاضيف إليه الآل كما

يقال آل ابراهيم، والثاني: أن آل ياسين هو الياس نفسه فيكون آل مضافة

إلى يس والمراد بالآل يس نفسه كما ذكر الأولون *

(والثالث) أنه على حذف ياء النسب فيقال : يس وأصله ياسين كما تقدم وآلهم أتباعهم على دينهم *

(والرابع) أن يس هو القرآن وآله هم أهل القرآن .

(والخامس) أنه النبي ﷺ وآله أقاربه وأتباعه كما سيأتي ، هذه الأقوال كلها ضعيفة والذي حمل قائلها عليها استشكالهم إضافة الـ إلى يس واسمه الياس والياسين ورواها في المصحف مفصلة وقد قرأها بهض القراء « الـ يس » فقال طائفة منهم له اسماء يس والياسين والياس وقالت طائفة : « يس » اسم لغيره ثم اختلفوا فقال الكلبي : يس محمد ﷺ وقالت طائفة : هو القرءان وهذا كله تعسف ظاهر لا حاجة إليه ، والصواب والله أعلم في ذلك أن أصل الكلمة الـ الياسين كما لا يبراهيم فحذفت الالف واللام من أوله لاجتماع الامثال ودلالة الاسم على موضع المحذوف وهذا كثير في كلامهم اذا اجتمعت الامثال كرهوا النطق بها كلها فحذفوا منها ما لا الياس في حذفه وان كانوا لا يحذفونه في موضع لا يجتمع فيه الامثال ولهذا يحذفون النون من « إني ، واني ، وكأني ، ولكني » ولا يحذفونها من « ليتني » ولما كانت اللام في « لعل » شبيهة بالنون حذفوا النون معها ولا سيما عادة العرب في استعمالها للاسم الأعجمي وتغييرها له . فيقولون مرة « الياسين » ومرة « الياس » ومرة « ياسين » وربما قالوا : « ياس » ويكون على إحدى القراءتين قد وقع السلام عليه ، وعلى القراءة الأخرى على آله . وعلى هذا ففصل النزاع بين أصحاب القولين في الآل : أن الآل إن افرد دخل فيه المضاف إليه كقوله تعالى : (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) ولا ريب في دخوله في آله ههنا ، وقوله (٧ : ١٣٠) وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ) ونظائره . وقول النبي

عليه السلام « اللهم صل على آل أبي أوفى » ولا ريب في دخول أبي أوفى نفسه في ذلك ، رقرله : « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم » هذه أكثر روايات البخاري . وإبراهيم هنا داخل في آل الله ولعل هذا مراد من قال : آل الرجل نفسه .

وأما إن ذكر الرجل ، ثم ذكر آل الله لم يدخل فيهم . ففرق بين اللفظ المجرد والمقرون . فإذا قلت : أعط هذا لزيد وآل زيد . لم يكن زيد هنا داخلا في آل الله . وإذا قلت : أعطه لآل زيد تناول زيدا وآله . وهذا له نظائر كثيرة قد ذكرناها في غير هذا الموضع . وهي أن اللفظ يختلف دلالة بالتجريد والاقتران : كالفقير والمسكين ، هما صنفان إذا قرن بينهما ، وصنف واحد إذا أفرد كل منهما . ولهذا كانا في الزكاة صنفين . وفي الكفارات صنف واحد . وكالآيمان والاسلام والبر ، والتقوى ، والفحشاء والمنكر ، والفسوق ، والعصيان . ونظائر ذلك كثيرة . ولا سيما في القرءان .

(فصل)

واختلف في آل النبي ﷺ على أربعة أقوال .
 قليل : هم الذين حرمت عليهم الصدقة ، وفيهم ثلاثة أقوال للعلماء
 (أحدها) : أنهم بنو هاشم . وبنو المطلب . وهذا مذهب الشافعي وأحمد رحمهما الله في رواية عنه .

(والثاني) : أنهم بنو هاشم خاصة . وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله والرواية الثانية عن أحمد رحمه الله واختيار ابن القاسم صاحب مالك .

(والثالث) : أنهم بنو هاشم ومن فوقهم إلى غالب . فدخل فيهم

بنو المطلب وبنو أمية ، وبنو نوفل . ومن فوقهم الى بنى غالب . وهو
اختيار أشهب من أصحاب مالك . حكاه صاحب الجواهر عنه . وحكاه
اللمخي في التبصرة عن أصبغ ، ولم يحكه عن أشهب *

وهذا القول في الآل أعنى أنهم الذين تحرم عليهم الصدقة هو منصوص الشافعي
رحمه الله واحد والاكثرين وهو اختيار جده ورأى أصحاب أحمد . والشافعي ،
والقول الثاني ان آل النبي ﷺ هم ذريته وأزواجه خاصة حكاه ابن عبد البر
في التمهيد قال في باب عبد الله بن أبي بكر في شرح حديث أبي حمزة
الساعدي: استدل قوم بهذا الحديث على أن آل محمد هم أزواجه وذريته
خاصة لقوله في حديث مالك عن نعيم المجر وفي غير حديث مالك : **وَاللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ** وفي هذا الحديث يعني حديث أبي حمزة **وَاللَّهُمَّ
صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ** قالوا فهذا يفسر ذلك الحديث ويبين أن
آل محمد هم أزواجه وذريته قالوا فجائز أن يقول الرجل لكل من كان
من أزواج محمد ﷺ ومن ذريته صلى الله عليه وآله إذا واجهه وصلى الله عليه
إذا غاب عنه ولا يجوز ذلك في غيرهم *

قالوا: والآل والأهل سواء . وآل الرجل وأدله سواء وهم
الأزواج والذرية بدليل هذا الحديث .

(والقول الثالث) . ان آل النبي ﷺ أتباعه الى يوم القيامة حكاه

ابن عبد البر عن بعض أهل العلم . وأقدم من روى عنه هذا القول
جابر بن عبد الله ذكره البيهقي عنه ورواه عن سفيان الثوري وغيره
واختاره بعض أصحاب الشافعي حكاه عنه أبو الطيب الطبري في تعليقه
ورجحه الشيخ محيي الدين النواوي في شرح مسلم واختاره الأزهري *

(والقول الرابع) : ان ماله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هم الاتقياء من أمته حكام
القاضي حسين والراغب وجماعة *

(فصل في ذكر حجج هذه الأقوال)
(وتبيين ما فيها من الصحيح والضعيف)

(فأما القول الاول) : وهو أن الآل من تحرم عليهم الصدقة
على ما فيهم من الاختلاف في حجيته من وجوه

(أحدها) : ما رواه البخاري في صحيحه من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه قال : « كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يؤتى بالنخل عند صراجه
فيجيء هذا بتمره وهذا بتمره حتى يصير عنده كوم من تمر فجعل الحسن
والحسين يلعبان بذلك الثمر فانذا أحدهما ثمرة فجعلها في فيه فنظر
إليه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فأخرجها من فيه فقال : أما علمت أن آل محمد لا
ياكلون الصدقة » ورواه مسلم وقال : « أنا لا نحل أنا الصدقة »

(الثاني) : ما رواه مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم قال : « قام
رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوما خطيبا فبنا بماء يدعى خيما بين مكة والمدينة
فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ ثم قال : أما بعد ألا أيها الناس
إنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي عز وجل وأنا تارك فيكم ثقلين
أولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله
واستمسكوا به . فحث على كتاب الله ورغب فيه . وقال : وأهل بيتي
أذكركم الله في أهل بيتي . أذكركم الله في أهل بيتي »

فقال حصين بن سبرة : ومن أهل بيته يزيد . اليس نساؤه من أهل

بيته ؟ قال ابن نساہ من أهل بيته . ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده قال : ومن هم ؟ قال : هم آل علي . وآل عقيل . وآل جعفر . وآل عباس . قال أكل هؤلاء حرم الصدقة ؟ قال : نعم « وقد ثبت أن النبي ﷺ قال : « إن الصدقة لا تحل لآل محمد » »

الدليل الثالث . ما في الصحيحين من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها « أن فاطمة رضي الله عنها أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي ﷺ بما أفاء الله على رسوله ﷺ فقال أبو بكر رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « لا نورث ، ما تركنا صدقة إنما يأكل آل محمد من هذا المال . يعني مال الله . ليس لهم أن يزيدوا على المأكل » »

فأله ﷺ لهم خواص ، منها حرمان الصدقة ، ومنها أنهم لا يرثونه . ومنها استحقاقهم خمس الخس . ومنها اختصاصهم بالصلاة عليهم « وقد ثبت أن تحريم الصدقة واستحقاق خمس الخس وعدم تورثهم يختص ببعض أقاربه ﷺ فكذلك الصلاة على آله « »

الدليل الرابع : ما رواه مسلم من حديث ابن شهاب عن عبد الله بن الحارث ابن نوفل الهاشمي « أن عبد المطلب بن ربيعة أخيره أن أباه ربيعة ابن الحارث قال لعبد المطلب بن ربيعة ، وللفضل بن العباس رضي الله عنهما اتبيا رسول الله ﷺ فقولاً له : استعملنا يا رسول الله على الصدقات . فذكر الحديث . وفيه فقال لنا : إن هذه الصدقة إنما هي أوساخ الناس وإنما لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد » »

الدليل الخامس : ما رواه مدلم في صحيحه من حديث عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ أمر بكبش أقرن يطاء في سواد - فذكر الحديث وقال فيه : فآخذ النبي ﷺ الكبش ، فاضجعه ، ثم ذبحه ثم قال بسم الله اللهم تقبل من محمد ومن آل محمد . ومن أمة محمد . ثم ضحى به « هكذا رواه مسلم بتمامه ، وحقيقة العطف المغايرة ، وامتة ﷺ أعم من آله *
قال أصحاب هذا القول : وتفسير الآل بكلام النبي ﷺ أولى من تفسيره بكلام غيره *

(فصل)

وأما القول الثاني انهم ذريته وأزواجه خاصة فقد تقدم احتجاج ابن عبد البر له بان في حديث أبي حميد « اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته » وفي غيره من الأحاديث « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد » وهذا غاية ان يكون الأول منهما قد فسر اللفظ الآخر .
واحتجوا أيضا بما في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اللهم اجعل رزقي من آل محمد قوتا » ومعلوم أن هذه الدعوة المستجابة لم تل كل بني هاشم ولا بني المطلب . لأنه كان فيهم الأغنياء وأصحاب الجدة والى الآن . وأما أزواجه وذريته ﷺ فكان رزقهم قوتا وما كان يحصل لأزواجه بعد من الأموال كن يتصدقن به ويجمعان رزقهن قوتا . وقد جاء عائشة رضي الله عنها مال عظيم قسمته كله في قعدة واحدة فقالت لها الجارية : لو خيت لنا منه درهما

نشتري به لما ؟ فقالت لها لو ذكرتني فعلت .

واحتجوا أيضا بما في الصحيحين من عائشة رضي الله عنها قالت :
 « مَا شَبَعَ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ خُبْزٍ بِرٍّ مَادُومَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ » قالوا : ومعلوم أن العباس وأولاده وبني المطلب لم يدخلوا في
 لفظ عائشة ولا مرادها .

قال هؤلاء : وإنما دخل الأزواج في الآل ، وخصوصا أزواج النبي
 ﷺ ، تشبيها لذلك بالنسب لأن اتصالهن بالنبي ﷺ غير مرتفع وهن
 محرمات على غيره في حياته وبعد مماته . وهن زوجاته في الدنيا والآخرة
 فالسبب الذي لهن بالنبي ﷺ قائم مقام النسب ، وقد نص النبي
 ﷺ على الصلاة عليهن . ولهذا كان القول الصحيح ، وهو منصوص
 الإمام أحمد رحمه الله أن الصدقة تحرم عليهن لأنها من أوساخ الناس
 وقد صان الله سبحانه ذلك الجنب الرفيع وعاله من كل أوساخ بني آدم
 وبالله العجب كيف يدخل أزواجه في قوله ﷺ « اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ
 مُحَمَّدٍ قُرْبًا » وقوله في الاضحية « اللَّهُمَّ هَذَا عَنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ » وفي
 قول عائشة رضي الله عنها « مَا شَبَعَ آلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ خُبْزٍ بِرٍّ ،
 وفي قول المصلي « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ » ولا يدخلن في قوله
 « ابِ الصَّدَقَةِ لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ » مع كونها من أوساخ الناس
 فازواج رسول الله ﷺ أولى بالصيانة عنها والبعد منها .

(فان قيل) : لو كانت الصدقة حراما عليهن لحرمت على مواليهن كما
 أنها لما حرمت على بني هاشم حرمت على مواليهم وقد ثبت في الصحيح أن

بريرة تصدق عليها بلحم فأكاته . ولم يحرمه النبي ﷺ « وهي مولاة
لعائشة رضي الله عنها »

(قيل) : هذا هو شبهة من أباحها لأزواج النبي ﷺ
وجواب هذه الشبهة . أن تحريم الصدقة على أزواج النبي ﷺ
ليس بطريق الأصل وإنما هو تبع لتحريمها عليه صلى الله عليه وسلم
والأصل صدقة حلال لمن قبل اتصاله به فمن فرع في هذا التحريم والتحريم
على المولى فرع التحريم على سيده فلما كان التحريم على بنى هاشم أصلا
استتبع ذلك مواليتهم . ولما كان التحريم على أزواج النبي ﷺ تبعاً لم
يقو ذلك على استتباع مواليتهم ، لأنه فرع عن فرع *

قالوا : وقد قال الله تعالى ٣٣ : ٣٠ - ٣٤ (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ
مُنْكَنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ لِمَا عَصَى وَأَنَّهُ كَانَ عَلَىٰ اللَّهِ بِسِيرًا
وَمَنْ يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَمَّلْ صَالِحًا نُؤْتَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَاعْتَدْنَا
لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا . يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا
تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا . وَقرن
في يُرْتَكَبُ وَلَا تَبْرَجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ
وَعََاتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ
أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا . واذكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ
اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ) فدخان في أهل البيت لأن هذا الخطاب كله في سياق ذكرهن
فلا يجوز إخراجهن من شيء منه والله أعلم *

(فصل)

وأما القول الثالث ، وهو أن آل النبي صلى الله عليه وسلم أمته وأتباعه إلى يوم القيامة .

فقد احتج له بان آل المعظم المتبوع أتباعه على دينه وأمره قريبهم وبعيدهم قالوا : واشتقاق هذه اللفظة تدل عليه : فانه من آل يؤل إذا رجع ومرجع الاتباع إلى متبوعهم لانه إمامهم ومولاهم .

قالوا : ولهذا كان قوله تعالى : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) المراد به أتباعه المؤمنون به من أقاربه وغيرهم . وقوله تعالى (ادْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) المراد به أتباعه .

واحتجوا أيضا بان وائلة بن الأسقع روى « أن النبي ﷺ دعا حسنا وحسينا ، فاجلس كل واحد منهما على فخذه ، وأدنى فاطمة رضي الله عنها من حجره وزوجها . ثم لف عليهم ثوبه ، ثم قال : اللهم هؤلاء أهلي . قال وائلة : فقلت يا رسول الله ، وأنا من أهلك ؟ فقال : وأنت من أهلي ، رواه البيهقي بإسناد جيد .

قالوا : ومعلوم أن وائلة بن الأسقع من بنى ليث بن بكر بن عبدمناة وإنما هو من أتباع النبي ﷺ .

(فصل)

وأما أصحاب القول الرابع : أن آل الاتقياء من أمته . فاحتجوا بما رواه الطبراني في معجمه عن جعفر بن الياس بن صدقة حدثنا نعيم بن حماد حدثنا نوح بن أبي مريم عن يحيى بن سعيد الأنصاري

عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله ﷺ : من آل محمد ؟ فقال :
 كل تقى . وتلا النبي ﷺ (٨ : ٣٨) إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ) قال
 الطبراني : لم يروه عن يحيى الا نوح ، تفرد به نعيم

وقد رواه البيهقي من حديث عبد الله بن أحمد بن يونس حدثنا نافع
 أبو هرير عن أنس قد ذكره . ونوح هذا ونافع أبو هرير لا يحتاج بهما
 أحد من أهل العلم وقد رميا بالكذب *

واحتج لهذا القول أيضا بان الله عز وجل قال لنوح عن ابنه (إِنَّهُ
 لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ) فاخرجوه بشركه أن يكون من أهله فعلم
 أن آل الرسول ﷺ هم أتباعه *

واجاب عنه الشافعي رحمه الله بجواب جيد ، وهو أن المراد ليس
 من أهلك الذين أمرناك بحملهم ووعدناك بنجاتهم . لأن الله سبحانه
 قال له قبل ذلك : (احمل فيها من كل زوجين اثنين) وأهلك إلا من سبق
 عليه القول) فليس ابنه من أهله الذين ضمن له نجاتهم *

قلت : ويدل على صحة هذا ان سياق الآية يدل على ان المؤمنين
 قسم غير أهله الذين هم أهله . لأنه قال سبحانه (احمل فيها من كل زوجين
 اثنين) وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن) فمن آمن معطوف على
 المفعول بالحمل وهم الأهل والاثنان من كل زوجين

واحتجوا أيضا بحديث وثالة بن الأسقع المتقدم قالوا : وتخصيص
 وثالة بذلك اقرب من تعميم الأمة به . وكأنه جعل وثالة في حكم الأهل
 تشبيها بمن يستحق هذا الاسم *

فهذا ما احتج به أصحاب كل قول من هذه الأقوال .

والصحيح هو القول الأول وبإليه القول الثاني . وأما الثالث والرابع
فضعيفان لأن النبي ﷺ قد رفع الشبهة بقوله : « أن الصدقة لا تحل
لآل محمد » وقوله « إنما يا كل آل محمد من هذا المال » وقوله « اللهم
اجعل رزق آل محمد قوتا » وهذا لا يجوز أن يراد به عموم الأمة قطعا .
فأرى ما حمل عليه الآل في الصلاة الآل المذكورون في سائر الفاظه .
ولا يجوز العدول عن ذلك . وأما تخصيصه على الأزواج والذرية فلا يدل
على اختصاص الآل بهم . بل هو حجة على عدم الاختصاص بهم . لما
روى أبو داود من حديث نعيم الجمر عن أبي هريرة رضي الله عنه في
الصلاة على النبي ﷺ اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات
المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم ، فجمع بين الأزواج
والذرية والأهل وإنا نص عليهم بتعيينهم لبيان أنهم حقيقون بالدخول
في الآل ، وأنهم ليسوا بخارجين منه ، بل هم أحق من دخل فيه وهذا
كنظائره من عطف الخاص على العام ، وعكسه تنبيها على شرفه وتخصيصه
له بالذكر من بين النوع لأنه من أحق أفراد النوع بالدخول فيه ، وهنا
لناس طريقتان .

(أحدهما) : أن ذكر الخاص قبل العام أو بعده قرينة تدل على
أن المراد بالعام ما عداه .

(والطريق الثاني) أن الخاص ذكر مرتين مرة بخصوصه ومرة
بشمول الاسم العام له تنبيها على مزيد شرفه . وهو كقوله تعالى .
(٣٣ : ٧) وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ
وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) وقوله تعالى (٩٨ : ٢) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ

وَرُسُلُهُ وَجِبْرِيلَ وَهِيَكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ

وايضا فان الصلاة على النبي ﷺ حق له ولآله دون سائر الامة ولهذا تجب عليه وعلى آله عند الشافعي رحمه الله وغيره كما سيأتي وان كان عندهم في الال اختلاف ومن لم يوجبها فلا ريب انه يستحبها عليه وعلى آله ، ويكرهها أولا يستحبها لسائر المؤمنين ، أولا يجوزها على غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله فمن قال . ان آله في الصلاة هم كالامة فقد ابعد غاية الابعاد

وايضا فان النبي ﷺ شرع في التشهد السلام والصلاة فشرع في السلام تسليم المصلي على الرسول ﷺ أولا وعلى نفسه ثانيا ، وعلى سائر عباد الله الصالحين ثالثا وقد ثبت عن النبي ﷺ انه قال : « فَأَذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ لَّهِ صَالِحٌ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ » « ١ » وأما الصلاة فلم يشرعها الا عليه وعلى آله فقط . فدل على أن آله هم آله وأقاربه .

وايضا فان الله سبحانه أمرنا بالصلاة عليه بعد ذكر حقوقه وما خصه به دون أمته من حل نكاح لمن تهب نفسها له ، ومن تحريم نكاح أزواجه على الامة بعده ، ومن سائر ما ذكر مع ذلك من حقوقه وتعظيمه وتوقيره وتبجيله : ثم قال (٣٣ : ٣٥) وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زَوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ثم ذكر رفع الجناح عن أزواجه في تكليمهم آباءهم وأبناءهم ودخولهم عليهم ،

وخلوتهم بين : ثم عقب ذلك بما حق من حقوقه الاكيدة على أمته .
 وهو أمرهم بصلاتهم عليه وسلامهم مستفتحاً بذلك الأمر باخباره بانه هو
 وملائكته يصلون عليه فسأل الصحابة رسول الله ﷺ : على أي صفة
 يؤدون هذا الحق ؟ فقال . « قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ
 مُحَمَّدٍ » فالصلاة على ماله هي من تمام الصلاة عليه وتوابعها لأن
 ذلك مما تقر به عينه ويزيده الله به شرفاً وعلواً . صلى الله عليه وعلى
 آله وسلم تسليماً .

وأما من قال انهم الاتقياء من امته فهو لا هم أولياؤه . فمن كان منهم
 فهو من أوليائه لأن ماله . فقد يكون الرجل من ماله وأوليائه كاهل بيته
 والمؤمنين به من أقاربه ، ولا يكون من ماله ولا من أوليائه وقد يكون من
 أوليائه وإن لم يكن من ماله ، كخلفائه في أمته الداعين الى سنته ، الذابين
 عنه الناصرين لدينه . وإن لم يكن من أقاربه . وثبت في الصحيح عن النبي
 ﷺ أنه قال : « إِنَّ مَالَ أَبِي قُفْلَانَ لَيُسَوَّى بِأَوْلِيَاءِهِ إِنْ أَوْلِيَائِي الْمُتَّقُونَ
 إِنْ كَانُوا وَهَنَ كَانُوا » وغلط بعض الرواة في هذا الحديث وقال « إِنْ
 أَلِ أَبِي يَاضٌ »

والذي غر هذا أن في الصحيح « إِنْ أَلِ بَنِي لَيْسُوا بِأَوْلِيَاءِهِ »
 وأخلى ياضاً بين « بنى » وبين « ليسوا » فجاء بعض النساخ فكتب على
 ذلك الموضع « ياض » يعنى انه كذا وقع . فجاء آخر فظن أن « ياض »
 هو المضاف اليه . فقال بنى ياض ولا يعرف في العرب بنو ياض .
 والنبي ﷺ لم يذكر ذلك . وإنما سمي قبيلة كثيرة من قبائل قريش . والصواب

« ١ » رواه احمد ومسلم والنسائي عن ابى مسعود ان بشير بن سعد بن

عبادة سأل النبي ﷺ

لمن قرأها في تلك النسخ أن يقرأها « ان ال بني « يياض » بضم الصاد من
ياض لا بجرها . والمعنى : وثم يياض أو هنا يياض »

ونظير هذا ما وقع في كتاب مسلم في حديث البجلي الطويل « ونحن
القيامة » أي فوق كذا انظر وهذه الالفاظ لا معنى لها هنا أصلا . وإنما
هي من تخييط النساخ . والحديث بهذا السند والسياق في مسند الامام احمد
« ونحن يوم القيامة على كرم أو تل فوق الناس » فاشتبه على الناسخ التل
أو الكرم ، ولم يفهم بالمراد فكاتب في الهامش (انظر) وكتب هو أو
غيره (كذا) فجاء آخر فجمع بين ذلك كله وأدخله في متن الحديث سمعته
من شيخنا أبي العباس احمد بن تيمية »

والمقصود أن المتقين هم أولياء رسول الله ﷺ وأولياؤه أحب إليه
من . إله قال تعالى ٦٦ : ٤ (وَأَنْتَ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ
وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ) وسئل النبي صلى الله عليه
وسلم : أي الناس أحب إليك ؟ قال عائشة رضي الله عنها قيل : من الرجال
قال : أبوها ، متفق عليه »

وذلك أن المتقين هم أولياء الله ﷻ قال تعالى . ١ : ٦٢ ، ٦٣ (أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ
اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ) وأولياء
الله أولياء رسوله »

وأما من زعم أن الال هم الاتباع فيقال : لا ريب أن الاتباع
يطلق عليهم لفظ « الال » وفي بعض المواضع بقرينة . ولا يلزم من
ذلك أنه حيث وقع لفظ « الال » يراد به الاتباع لما ذكرنا من النصوص .

(فصل)

وأما الأزواج فجمع زوج . وقد يقال . زوجة والاول انفصاح .

وبها جاء القرءان قال تعالى لآدم : (اَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) وقال تعالى في حق زكريا ٢١ : ٩٠ (وَأَصْلَحْنَاهُ زَوْجَهُ) ومن الثاني : قول ابن عباس رضي الله عنه في عائشة رضي الله عنها « انها زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة » وقال الفرزدق :

وان الذي ينبغي ليفسد زوجتي : كساع الى أسد الشرى يستبينها
وقد جمع على « زوجات » وهذا انما هو جمع زوجة والا فجمع
زوج « ازواج » قال تعالى ٣٦ : ٥٦ (هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى
الْأَرَائِكِ مُتَكُونُونَ) وقال تعالى ٤٣ : ٧٠ (أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُخْبَرُونَ)
وقد وقع في القرءان الاخبار عن اهل الايمان بلفظ الزوج مفردا
وجمعا كما تقدم . وقال تعالى ٣٣ : ٦ (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ
وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ) وقال تعالى ٣٣ : ٣٨ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ
وَالْأَخْبَارِ عَنْ أَهْلِ الشَّرْكِ بلفظ « المرأة » وقال تعالى (تَبَتَّ يَدَا أَبِي لَهَبٍ
إِلَى قَوْلِهِ) (وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْخَطَبِ فِي جِيدِهَا) وقال تعالى ٦٦ : ١٠ (ضَرَبَ اللَّهُ
مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأةَ نُوحٍ وَامْرَأةَ لُوطَ) فلما كانتا مشركتين اوقع عليهما
اسم « المرأة » وقال في فرعون ٦٦ : ١١ (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا
امْرَأةَ فِرْعَوْنَ) لما كان هو المشرك وهي مؤمنة لم يسمها زوجا له . وقال
في حق ادم (اَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) وقال للنبي صلى الله عليه وسلم
٣٣ : ٣٠ (اَنَا أَحْمِلُنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ) وقال في حق المؤمنين « وَلَهُمْ فِيهَا

أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ .

فَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ السَّهْلِيُّ وَغَيْرُهُ : إِنَّمَا لَمْ يَقُلْ فِي حَقِّ هَؤُلَاءِ الْأَزْوَاجِ
لَا نَهْن لَسَنَ بِأَزْوَاجٍ لِرَجَالِهِمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَإِنْ التَّزْوِيجُ حَلِيلَةٌ شَرْعِيَّةٌ وَهُوَ مِنْ
أَمْرِ الدِّينِ فَجَرَّدَ الْكَافِرَةَ مِنْهُ كَمَا جَرَّدَ مِنْهَا أَمْرَةَ نُوحٍ وَأَمْرَةَ لُوطٍ .
ثُمَّ أورد السَّهْلِيُّ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلَ زَكْرِيَّا ١٩ : ٥ (وَكَانَتْ أَمْرَأَتِي عَاقِرًا)
وَقَوْلُهُ تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ ٥١ : ٢٩ (فَأَقْبَلَتْ أَمْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ) * .
وَأَجَابَ بِأَن ذَكَرَ الْمَرْأَةَ الْبَقِيَّةَ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ لِأَنَّهُ فِي سِيَاقِ ذِكْرِ
الْحَمْلِ وَالْوِلَادَةِ فَذَكَرَ الْمَرْأَةَ أَوَّلًا بِهِ . لِأَنَّ الصِّفَةَ الَّتِي هِيَ الْإِنْرَثَةُ هِيَ
الْمُقْتَضِيَّةُ لِلْحَمْلِ وَالْوَضْعِ ، لَا مِنْ حَيْثُ كَانَتْ زَوْجًا .
قُلْتُ : وَلَوْ قِيلَ إِنَّ السَّرَّ فِي ذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَنِسَائِهِمْ بِلَفْظِ الْأَزْوَاجِ
أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ مُشْعَرٌ بِالْمُشَاكَاةِ وَالْمُجَانَسَةِ وَالْإِقْتِرَانِ . كَمَا هُوَ الْمَقْهُومُ مِنْ
لَفْظِهِ . فَإِنَّ الزَّوْجَيْنِ هُمَا الشَّيْئَانِ الْمُتَشَابِهَانِ الْمُتَشَاكِلَانِ وَالْمُتَسَاوِيَانِ . وَمِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى ٣٧ : ٢٢ (أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ) قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « أَزْوَاجُهُمْ أَشْبَاهُهُمْ وَنَظَرَاؤُهُمْ » وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ
أَيْضًا . وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ٨١ : ٧ (وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ) أَيَّ قَرْنٍ بَيْنَ كُلِّ
شَكْلٍ وَشَكْلِهِ فِي النِّعَمِ وَالْعَذَابِ . قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي
هَذِهِ الْآيَةِ « الصَّالِحُ مَعَ الصَّالِحِ فِي الْجَنَّةِ وَالْفَاجِرُ مَعَ الْفَاجِرِ فِي النَّارِ »
وَقَالَ الْحَسَنُ . وَقَتَادَةُ . وَالْأَكْثَرُونَ . بِقَوْلِهِ : « زُوِّجَتْ أَنْفُسُ الْمُؤْمِنِينَ
بِالْحُورِ الْعِينِ » وَأَنْفُسُ الْكَافِرِينَ بِالشَّيَاطِينِ . وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ
وَقَالَ تَعَالَى ٦ : ١٤ (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) ثُمَّ فُسِّرَ هَا (مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ)

وَمَنْ الْأَبْلَ اثْنَيْنِ وَمَنْ الْبَقَرَا اثْنَيْنِ) فجعل الزوجين هما الفردان من نوع واحد ومنه قولهم « زوجا خف » وزوجا حمام « ونحوه ولا ريب أن الله سبحانه قطع المشابهة والمشاكلة بين الكفار والمؤمنين . قال تعالى ٥٩: ٢٠ « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » وقال تعالى في حق مؤمن أهل الكتاب وكافرهم ١١٣: ٣ « لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ » الآية وقطع المقارنة سبحانه بينهما في أحكام الدنيا، فلا يتوارثان؛ ولا يتناكحان ولا يتولى أحدهما صاحبه ، فكما انقطعت الوصلة بينهما في المعنى انقطعت في الاسم . فاضاف فيها « المرأة » بلفظ الانوثة المجرد ، دون لفظ المشاكلة والمشابهة .

فتأمل هذا المعنى تجده أشد مطابقة لالفاظ القرآن ومعانيه ولهذا وقع على المسئلة امرأة الكافر . وعلى الكافرة امرأة المؤمن لفظ « المرأة » دون « الزوجة » تحقيقا لهذا المعنى والله أعلم .

وهذا أولى من قول من قال : إنما سمي صاحبة أبي لهب « امرأته » ولم يقل لها زوجته لأن انكحة الكفار لا يثبت لها حكم الصحة بخلاف انكحة أهل الإسلام . فإن هذا باطل باطلاته اسم « المرأة » على امرأة نوح وامرأة لوط ، مع صحة ذلك النكاح .

وتأمل هذا المعنى في آية المواريث وتعليقه سبحانه التوارث فيها بلفظ. الزوجة دون المرأة ، كما في قوله تعالى ١٢: ٤ « وَلَكُمْ نَصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ » أيذانا بان هذا التوارث إنما وقع بالزوجية المقتضية للتشاكل والتناسب ، والمؤمن والكافر لا تشاكل بينهما ولا تناسب فلا يقع بينهما التوارث .

واسرار مفردات القرائن ومركباته فوق عقول العالمين .

(فصل)

وهذا البق المواضع بذكر ازواجه صلى الله عليه وسلم *
 واولهن : خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب
 وقد تزوجها ﷺ بمكة . وهو ابن خمس وعشرين سنة وبقيت معه الى
 ان اكرمه الله برسالة ، فامنت به ونصرته فكانت له وزير صدق . وماتت قبل
 الهجرة بثلاث سنين في الاصح . وقيل : باربع . وقيل : بخمس ولها خصائص .
 منها انه لم يتزوج عليها غيرها *
 ومنها أن اولاده ظم منها إلا ابراهيم رضى الله عنه فانه من
 سريته مارية *

ومنها أنها خير نساء الامة *

واختلف في تفضيلها على عائشة رضى الله عنها على ثلاثة أقوال ، ثالثها
 الوقف : وسألت شيخنا ابن تيمية فقال : اختص كل واحدة منهما بخاصة
 فخديجة كان تأثيرها في أول الاسلام . وكانت تسلي رسول الله ﷺ
 وتثبته وتسكنه ، وتبذل دونه ما لها فادركت غرة الاسلام واحتملت
 الأذى في الله ، وفي رسوله . وكان نصرتها للرسول في أعظم أوقات الحاجة
 قلها من النصرة والبذل ما ليس لغيرها . وعائشة رضى الله عنها تأثيرها
 في آخر الاسلام . قلها من التفقه في الدين ، وتبليغه الى الامة ، وانتفاع
 نبيها بما أدت اليهم من العلم ما ليس لغيرها هذا معنى كلامه *

قلت : ومن خصائصها أيضا أن الله سبحانه بعث اليها السلام مع
 جبريل فبلغها النبي ﷺ ذلك . قال البخارى في صحيحه : حدثنا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة

رضي الله عنه قال « أتى جبريل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، هذه خديجة قد أتت معيها اناؤه فيه ادم أو طعام أو شراب فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني ، وبشرها ببيت في الجنة من قصب (١) لا صخب فيه ولا نصب » وهذه لعمر الله خاصة لم تكن لسواها .

وأما عائشة رضي الله عنها فإن جبرائيل سلم عليها على لسان النبي ﷺ . قال البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أبو سلمة : إن عائشة رضي الله عنها قالت ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما « يا عائشة ، هذا جبرائيل يقرئك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته » ، ترى ما لا أرى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن خواص خديجة رضي الله عنها ؛ أنها لم تسوء قط ولم تغاضبه ولم ينلها منه إيلاء ولا عتب قط ولا هجر . وكفى بهذه منقبة وفضيلة .

ومن خواصها أنها أول امرأة آمنت بالله ورسوله من هذه الأمة

(فصل)

لما توفاهما الله تزوج بعدها سودة بنت زمعة رضي الله عنها . وهي سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس بن عبد ود بن نضر بن مالك ابن حنظل بن عمار بن لؤي . وكبرت عنده وأراد طلاقها فوهبت يومها لعائشة رضي الله عنها . فامسكها . وهذا من خواصها أنها أثرت يومها حب النبي ﷺ تقربا إلى رسول الله ﷺ وحباً له ، وإيثارا

لمقامها معه فكان يتسم المسائه ولا يقسم لها وهي راضية بذلك ، وثرة لرضي
رسول الله ﷺ رضي الله عنها (١) .

وتزوج الصديقة بنت الصديق عائشة بنت ابي بكر رضي الله عنها
وعن ايها وهي بنت ست سنين قبل الهجرة بستين . وقيل ثلاث .
وبني بها بالمدينة اول مقدمه في السنة الاولى . وهي بنت تسع سنين .
ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة . وتوفيت بالمدينة . ودفنت بالبقيع . واوصت
ان يصلى عليها ابو هريرة رضي الله عنه سنة ثمان وخمسين .

ومن خصائصها : أنها كانت أحب أزواج رسول الله ﷺ إليه
كما ثبت عنه ذلك في البخاري وغيره ، وقد سئل « أي الناس أحب إليك ؟ قال :
عائشة . قيل : فن الرجال ؟ قال : أبوها » .

ومن خصائصها أيضا : انه لم يتزوج امرأة بكرة غيرها .
ومن خصائصها انه كان ينزل عليه الوحي وهو في لحافها دون غيرها .
ومن خصائصها أن الله عز وجل لما أنزل عليه آية النخيل بدأ بها فخيرها
فقال « ولا عليك أن لا تعجلي حتى تستامري أبويك . فقالت : أفى هذا استامري
أبوي ؟ قلني أريد الله ورسوله والدار الآخرة » فاستن بها بقية أزواجه ﷺ
وقلن كما قالت .

ومن خصائصها أن الله سبحانه برأها بما رماها به أهل الألفك
وأنزل في عدرها وبراءتها وحيا يتلى في محارب المسلمين وصلواتهم إلى يوم
القيامة ، وشهد لها بأنها من الطيبات ، ووعد لها المغفرة والرزق الكريم .
وأخبر سبحانه أن ما قيل فيها من الألفك كان خيرا لها ، ولم يكن ذلك الذي قيل
فيها شرا لها ولا خافضا من شأنها . بل رفعها الله بذلك ، وأعلى قدرها وأعظم

(١) توفيت أم المؤمنين سودة رضي الله عنها في ما آخر خلافة عمر رضي الله عنه

شأنها وصار لها ذكرا بالطيب والبراءة بين أهل الأرض والسماء فيألفها من منقبة ما أجملها .

وتأمل هذا الشريف والاكرام الناشئ عن فرط تواضعها واستصغارها لنفسها حيث قالت « ولشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى روحى بلى ، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ رؤيا يبرئنى الله بها ، فهذه صديقة الأمة وام المؤمنين وحب رسول الله ﷺ ، وهى تعلم أنها يرثىة منه مظلومة ، وإن قاذفها ظالمون مفترون عليها . قد بلغ أذاهم الى أبويها وإلى رسول الله ﷺ . وهذا كان أحقارها لنفسها وتصغيرها لشأنها فما ظنك بمن صام يوما أو يومين أو شهرا أو شهرين ، وقام ليلة أو ليلتين ، وظهر عليه شيء من الأحوال ، ولا حظوا انفسهم بعين استحقاق الكرامات والمكاشفات والمحاطبات والمنازلات ، واجابة الدعوات وانهم ممن يتبرك ببقائهم ، ويغتنم صالح دعائهم . وانهم يجب على الناس احترامهم ، وتعظيمهم ، وتعزيروهم ، وتوقيرهم ، فيتمسح بأثوابهم ويقبل ثرى اعتابهم وانهم من الله بالمكانة التى ينتقم لهم لأجلها ممن تنقصهم فى الحال ، وأن يؤخذ من أساء الأدب عليهم من غير أمهال ، وإن الاساءة عليهم ذنب لا يكفره شيء الا رضاهم ولو كان هذا من وراء كفاية لها ، ولكن من وراء تخلف ، وهذه الحماقات والرعنات نتائج الجهل الصميم والعقل الغير المستقيم فان ذلك إنما يصدر من جاهل معجب بنفسه غافل عن جرمه وذنبه ، مغتر بامهال الله له عن أخذه بما هو فيه من الكبر والازراء على من لعنه عند الله خير منه . نسال الله تعالى العافية فى الدنيا والآخرة . وينبغى للعبد أن يستعيز بالله أن يكون عند نفسه عظيما وهو عند الله حقيرا .

ومن خصائصها رضى الله عنها أن الأتباع من الصحابة رضى

الله عنهم كان اذا اشكل عليهم الامر من الدين استخوتوها ، فيجدون
عنه عندها .

ومن خصائصها رضى الله عنها : أن رسول الله ﷺ توفي في
بيتها ، وفي يومها وبين سحرها ونحرها (١) ، ودفن في بيتها .

ومن خصائصها رضى الله عنها ان الملك ارى صورتها للنبي ﷺ
قبل أن يتزوجها في سرقة حرير (٢) فقال «إن يكن هذا من عند الله يمضه»
ومن خصائصها رضى الله عنها : أن الناس كانوا يتحرون بهداياهم
يومها من رسول الله ﷺ ، تقربا الى الرسول ﷺ ، فيتحفونه بما
يحب في منزل أحب نسائه اليه رضى الله عنهم اجمعين . وتكنى أم عبد الله
وروى أنها أسقطت من النبي ﷺ سقطا ولا يثبت ذلك .

وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة بنت عمر بن الخطاب
رضى الله عنها وعن أبيها وكانت قبله عند خنيس بن حذافة وكان من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وممن شهد بدراً (٣) توفيت سنة سبع
وقيل : ثمان وعشرين .

ومن خواصها : ما ذكره الحافظ أبو محمد المقدسى في مختصره في
السيرة : أن النبي ﷺ طلقها ، فأناء جبريل فقال «ان الله يأمرك أن تراجع
حفصة : فإنها صوابة قوامه . وإنها زوجتك في الجنة » .

(١) السحر : الرثة ، أى انه ﷺ مات وهو مستند الى صدرها
وما يحاذى سحرها رضى الله عنها .

(٢) السرقة - محرقة - شقق الحرير الا يعض او الحرير عامة الواحدة بهاء

(٣) كان من السابقين الأولين الى الاسلام . وهاجر الى أرض الحبشة

وعاد الى المدينة . فشهد بدراً وأحداً وأصابه بأحد جراحات منهارضى الله عنه

وقال الطبراني في المعجم الكبير : حدثنا أحمد بن طاهر بن حرملة بن يحيى
حدثنا جدي حرملة حدثنا ابن وهب حدثني عمرو بن صالح الحضرمي عن
موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عقبة بن عامر ، أن النبي ﷺ طلق
حفصة ، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب ، فوضع التراب على رأسه . وقال :
ما يبأ الله بأبن الخطاب بعد هذا . فنزل جبرائيل على النبي ﷺ ، فقال
إن الله يأمرك أن تراجع حفصة رجمة لعمر رضى الله تعالى عنه .

وتزوج رسول الله ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان . واسمها رملة بنت
صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف . هاجرت مع زوجها
فحيد الله بن جحش إلى أرض الحبشة فتصر بالحبشة وأتم الله لها الإسلام .
وتزوجها رسول الله ﷺ وهي بارض الحبشة . وأصدقها عنه النجاشي
أربع مائة دينار . وبعث رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمري فيها إلى
أرض الحبشة . وولى نسكاها عثمان بن عفان . وقيل : خالد بن سعيد
ابن العاص .

وقد روى مسلم في صحيحه من حديث عكرمة بن عمار عن أبي زميل
عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنه قال : « وكان المسلمون لا ينظرون
إلى أبي سفيان ولا يقاعدونه فقال للنبي ﷺ : ثلاث خلالات أعطينهن . قال
نعم ، قال عندي أحسن العرب واجمله أم حبيبة بنت أبي سفيان أزوجكم
قال : نعم . قال : معاوية تجعله كاتباً بين يديك . قال : نعم . قال : وتامرني
حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين . قال : نعم » قال أبو زميل :
ولولا أنه طلب ذلك من النبي ﷺ ما أعطاه ذلك . لأنه لم يكن يسأل شيئاً
إلا قال نعم .

وقد اشكل هذا الحديث على الناس . فإن أم حبيبة تزوجها رسول الله

ﷺ قبل إسلام أبي سفيان ، كما تقدم زوجها إياه النجاشي ، ثم قدمت على رسول الله ﷺ قبل أن يسلم أبوها فكيف يقول بعد الفتح أزوجك أم حبيبة ؟ فقالت طائفة : هذا الحديث كذب لا أصل له . قال ابن حزم كذبه عكرمة بن عمار وحمل عليه ، واستعظم ذلك آخرون . وقالوا أنى يكون في صحيح مسلم حديث موضوع وإثما وجه الحديث أنه طلب من النبي ﷺ أن يجدد له العقد على ابنته ليقى له وجه بين المسلمين وهذا ضعيف فإن في الحديث أن النبي ﷺ وعده وهو الصادق الوعد ، ولم ينقل أحد قط أنه جدد العقد على أم حبيبة ومثل هذا لو كان لنقل ولو نقل واحد عن واحد ، فحيث لم ينقله أحد قط علم أنه لم يقع ، ولم يزد القاضي عياض على استشكله . فقال : والذي وقع في مسلم من هذا غريب جدا عند أهل الخبر . وخبرها مع أبي سفيان عند وروده المدينة بسبب تجديد الصلح ودخولها مشهور .

وقالت طائفة : ليس الحديث يناظر ، وإنما سأل أبو سفيان النبي ﷺ أن يزوجه ابنته الأخرى غرة اخت أم حبيبة . قالوا : ولا يبعد أن يخفى هذا على أبي سفيان لحداثة عهده بالإسلام . وقد خفى هذا على ابنته أم حبيبة حتى سألت رسول الله ﷺ أن يتزوجها فقال « أنها لا تحل لي » . فأراد أن يتزوج النبي ﷺ ابنته الأخرى . فاشتبه على الراوى . وذهب وهمه إلى أنها أم حبيبة وهذه التسمية من غلط بعض الرواة لا من قول أبي سفيان ، لكن يرد هذا أن النبي ﷺ قال « نعم » وأجابه إلى ما سأل . فلو كان المسؤل أن يزوجه اختها لقال : أنها لا تحل لي كما قال ذلك لام حبيبة ولولا هذا لتكان التأويل في الحديث من أحسن التأويلات .

وقالت طائفة : لم يتفق أهل النقل على أن النبي ﷺ تزوج أم حبيبة

رضي الله تعالى عنها وهي بارض الحبشة، بل قد ذكر بعضهم ان النبي ﷺ تزوجها بالمدينة بعد قدومها من الحبشة حكاه ابو محمد المنذرى . وهذا من اضعف الاجوبة لوجوه *

احدها ان هذا القول لا يعرف به اثر صحيح ولا حسن ، ولا حكاة احد ممن يعتمد على نقله .

(الثاني) ان قصص ام حبيبة وهي بارض الحبشة قد جرت مجرى التواتر ، كتزويجه ﷺ خديجة بمكة ، وعائشة بمكة . وبنائه بعائشة بالمدينة وتزويجه حفصة بالمدينة ، وصفية عام خيبر ، وميمونة في عمرة القضية . ومثل هذه الوقائع شهرتها عند اهل العلم موجبة لقطعهم بها . فلو جاء سند ظاهر الصحة يخالفها عدوه غلطا . ولم يلتفتوا اليه ، ولا يمكنهم مكابرة نفوسهم في ذلك (الثالث) انه من المعلوم عند اهل العلم بسيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم واحواله أنه لم يتاخر نكاحه ام حبيبة الى بعد فتح مكة ، ولا يقع ذلك في وهم احد منهم أصلا :

(الرابع) : أن اباسفيان لما قدم المدينة دخل على ابته ام حبيبة . فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله ﷺ طوته عنه فقال : يا بنية ما أدري ارغبت بي عن هذا الفراش ام رغبت به عني ؟ قالت : بل هو فراش رسول الله ﷺ . قال : والله لقد اصابك يا بنية بعدى شر . وهذا مشهور عند اهل المغازى والسير . ذكره ابن اسحق . وغيره في قصة قدوم ابى سفيان المدينة لتجديد الصلح

(الخامس) أن ام حبيبة كانت من مهاجرات الحبشة مع زوجها عبيد الله ابن جحش ، ثم تنصر زوجها وهلك بارض الحبشة ، ثم قدمت هي على

رسول الله ﷺ من الحبشة ، وكانت عنده ولم تكن عند أبيها . وهذا بما لا يشك فيه أحد من أهل النقل ، ومن المعلوم أن أباها لم يسلم إلا عام الفتح فكيف يقول عندي أجمل العرب أزوجك إياها ؟ وهل كانت عنده بعد هجرتها وإسلامها قط ؟ فإن كان قال له هذا القول قبل إسلامه فهو محال فإنها لم تكن عنده ولم يكن له ولاية عليها أصلا . وإن كان قاله بعد إسلامه فمحال أيضا . لأن نكاحها لم يتأخر إلى بعد الفتح *

(فإن قيل) بل يتعين أن يكون نكاحها بعد الفتح لأن الحديث الذي رواه مسلم صحيح واسناده ثقات حفاظ ، وحديث نكاحها وهي بارض الحبشة من رواية محمد بن إسحاق برسلا . والناس مختلفون في الاحتجاج بمسانيد ابن إسحاق ، فكيف بمراسيله ؟ فكيف بها إذا خالفت المسانيد الثابتة ؟ وهذه طريقة لبعض المتأخرين في تصحيح حديث ابن عباس هذا ، فالجواب من وجوه *

أحدها أن ما ذكره هذا القائل إنما يمكن عند تساوي النقلين ، فيرجح بما ذكره . وأما مع تحقيق بطلان أحد النقلين ويتقنه فلا يلتفت إليه . فانه لا يعلم نزاع بين اثنين من أهل العلم بالسيرة والمغازي وأحوال رسول الله ﷺ أن نكاح أم حبيبة لم يتأخر إلى بعد الفتح ، ولم يقله أحد منهم قط ولو قاله قائل لعلوا بطلان قوله ولم يشكوا فيه *

الثاني : إن قوله « إن مراسيل ابن إسحاق لا تقاوم الصحيح المسند ولا تعارضه » فجوابه . أن الاعتماد في هذا ليس على رواية ابن إسحاق وحده لا متصلة ولا مرسلة ، بل على النقل المتواتر عنده أهل المغازي والسيرة أن أم حبيبة هاجرت مع زوجها ، وأنه هلك نصرانيا بارض الحبشة ؛ وإن النجاشي زوجها النبي ﷺ وأمرها من عنده . وقصتها في كتب المغازي والسيرة ،

وذكرها أئمة العلم هـ

واجتجوا بها على جواز الوكالة في النكاح :

قال الشافعي في رواية الربيع ، في حديث عقبة بن عامر ان رسول الله ﷺ قال «إِذَا نَكَحَ الْوَلِيَّانَ فَلَاوِلُّ أَحَقُّ» قال : فيه دلالة على ان الوكالة في النكاح جائزة مع توكيل النبي ﷺ عمرو بن أمية الضمري فزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان :

وقال الشافعي في كتابه الكبير أيضا . رواه الربيع : ولا يكون الكافر وليا لمسلمة وان كانت بنته قد تزوج ابن سعيد بن العاص النبي ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان ، وأبو سفيان حي لأنها كانت مسلمة وابن سعيد مسلم ولا أعلم مسلما أقرب بها منه ولم يكن لأبي سفيان فيها ولاية لان الله قطع الولاية بين المسلمين والمشركين ، والمواريث والعقل وغير ذلك . وابن سعيد هذا الذي ذكره الشافعي هو خالد بن سعيد بن العاص . ذكره ابن اسحاق وغيره . وذكر غروة . والزهرى أن عثمان بن عفان هو الذي ولي نكاحها وكلاهما ابن عم أبيها لان عثمان هو ابن عفان بن أبي العاص بن أمية ، وخالده هو ابن سعيد بن العاص بن أمية ، وأبو سفيان هو ابن حرب بن أمية والمقصود ان أئمة الفقه والسير ذكروا ان نكاحها كان بارضا الحبشة وهذا يبطل وهم من توهم انه تاخر إلى بعد الفتح اغترارا منه بحديث عكرمة بن عمار .

(الثالث) أن عكرمة بن عمار راوى حديث ابن عباس هذا قد ضعفه كثير من أئمة الحديث منهم يحيى بن سعيد الانصارى قال : ليست أحاديثه بصحاح . وقال الامام احمد : أجاديثه ضعاف . وقال ابو حاتم : عكرمة هذا صدوق ، وربما وهم ، وربما دلس وإذا كان هذا حال عكرمة قلعله

داس هذا الحديث عن غير حافظ أو غير ثقة فان مسلما في صحيحه رواه عن عباس بن عبد العظيم عن النضر بن محمد عن عكرمة بن عمار عن أبي زميل عن ابن عباس هكذا معناه ولكن قد رواه الطبراني في معجمه فقال : حدثنا محمد بن محمد الجذوعي حدثنا العباس بن عبد العظيم حدثنا النضر ابن محمد حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا أبو زميل قال حدثني ابن عباس فذكره وقال أبو الفرج بن الجوزي في هذا الحديث : هو وهم من بعض الرواة لاشك فيه ولا تردد وقد اتهموا به عكرمة بن عمار راوي الحديث قال : وإنما قلنا إن هذا وهم لان أهل التاريخ أجمعوا على أن أم حبيبة كانت تحت عبيد الله بن جحش وولدت له وهاجر بها وهما مسلمان إلى أرض الحبشة ، ثم تنصر وثبتت أم حبيبة على دينها ، فبعث رسول الله ﷺ إلى النجاشي بخطبها عليه ، فزوجه إياها وأصدقها عن رسول الله ﷺ أربعة آلاف درهم . وذلك في سنة سبع من الهجرة ، وجاء أبو سفيان في زمن الهدنة (١) فدخل عليها فثنت بساط رسول الله ﷺ حتى لا يجلس عليه . ولا خلاف أن أبا سفيان ومعاوية أسلما في فتح مكة سنة ثمان ولا يعرف أن رسول الله ﷺ أمر أبا سفيان . ماخر كلامه .

وقال أبو محمد بن حزم : هذا حديث موضوع لا شك في وضعه والآفة فيه من عكرمة بن عمار . ولم يختلف أن رسول الله ﷺ تزوجها قبل الفتح بدهر وأبرها كافر .

فان قيل : لم ينفرد عكرمة بن عمار بهذا الحديث . بل قد توبع عليه .

(١) الهدنة بالضم المصالحة ، وهي التي كانت بين النبي ﷺ وبين قريش بصلح الحديبية سنة ست من الهجرة وإنما جاء أبو سفيان سنة ثمان بعد نكث قريش العهد بمعاوية أخلافهم من بكر على خزاعة أحلاف رسول الله ﷺ .

فقال الطبراني في معجمه حدثنا علي بن سعيد الرازي حدثنا عمر بن حليف
ابن اسحق بن مرسال الخثعمي قال حدثني عمي اسمعيل بن مرسال عن
أبي زميل الحنفي قال : حدثني ابن عباس قال : « كان المسلمون
لا ينظرون الى أبي سفيان ولا يفتاحونه فقال : يا رسول الله ، ثلاث
أعطينهن - الحديث * »

فهذا اسمعيل بن مرسال قد رواه عن أبي زميل كما رواه عنه عكرمة
ابن عمار ، فبريء عكرمة من عهدة التفرد * »

قيل : هذه المتابعة لا تفيده قوة فان هؤلاء مجاهيل لا يعرفون بنقل
العلم ولا هم ممن يحتاج بهم فضلا عن أن تقدم روايتهم على النقل المستفيض
المعلوم عند خاصة أهل العلم وعامةهم . فهذه المتابعة أن لم تزده وهنا لم
تزده قوة وبالله التوفيق * »

وقالت طائفة منهم البيهقي والمنذري رحمهما الله تعالى : يحتمل ان
تكون مسألة أبي سفيان النبي ﷺ أن يزوج أم حبيبة وقعت في بعض
خرجاته الى المدينة ، وهو كافر حين سمع نعي زوج أم حبيبة بارض الحبشة
والمسألة الثانية والثالثة وقعتا بعد اسلامه ، فجمعهما الراوي . وهذا أيضا
ضعيف جدا فان أبا سفيان إنما قدم المدينة . أما بعد الهجرة في زمن
الهدنة قيل الفتح وكانت أم حبيبة إذ ذاك من نساء النبي ﷺ ، ولم يقدم
أبو سفيان قبل ذلك الا مع الاحزاب عام الخندق . ولولا الهدنة والصالح
الذي كان بينهم وبين النبي ﷺ لم يقدم المدينة . فمتى قدم وزوج النبي ﷺ
أم حبيبة؟ فهذا غلط ظاهر .

وايضا فانه لا يصح ان يكون تزويجه اياها في حال كفره . اذ لا ولاية
له عليها ولا تاخر ذلك الى بعد اسلامه ، لما تقدم ، فعلى التقديرين لا يصح

قوله « أزواجك أم حبيبة » *

وايضاً فان ظاهر الحديث يدل على ان المسائل الثلاث وقعت منه في وقت واحد وانه قال : ثلاث اعطينهن الحديث . ومعلوم ان سؤاله تأميره واتخاذ معاوية كاتباً انما يتصور بعد اسلامه فكيف يقال بل سال بعض ذلك في حال كفره وبعضه وهو مسلم ؟ وسياق الحديث يردده .

وقالت طائفة : بل يمكن حمل الحديث على محمل صحيح يخرج به عن كونه موضوعاً اذا القول بان في صحيح مسلم حديثاً ، وضوحاً مما ليس سهلاً . قال : ووجهه ان يكون معنى « أزواجك » ارضى بزواجك بها فانه كان على رغم مني ، وبدون اختياري . وان كان نكاحك صحيحاً لكن هذا أجمل وأحسن واكمل لما فيه من تأليف القلوب . قال وتكون اجابة النبي ﷺ بنعم كانت تانيسا له ثم اخبره بعد بصحة العقد فانه لا يشترط رضاك ولا ولاية لك عليها باختلاف دينكما حالة العقد قال : وهذا مما لا يمكن دفع احتماله ، وهذا لا يقوى ايضاً ولا يخفى شدة بعد هذا التاويل من اللفظ ، وندم فهمه منه فان قوله « عندي أجمل العرب أزواجك » لا يفهم منه أحد أن زوجتك التي هي في عصمة نكاحك ارضى بزواجك بها ولا يطابق هذا المعنى أن يقول له النبي ﷺ « نعم » فانه إنما سال النبي ﷺ أمراً تكون الاجابة اليه من جهته ﷺ فاما رضاه بزواجه بها فامر قائم بقباله هو ، فكيف يطلبه من النبي ﷺ .

ولو قيل . طلب منه أن يقره على نكاحه اياها وسمى اقراره نكاحاً لكان مع فساد أقرب الى اللفظ . وكل هذه تاويلات مستكرة في غاية المنافرة للفظ ولقصود الكلام .

وقالت طائفة . كان أبو سفيان يخرج الى المدينة كثيراً فيحتمل ان

يكون جاءها وهو كافر أو بعد اسلامه حين كان النبي ﷺ إلى من
نسائه شهرا واعتزلهن، فتوهم أن ذلك الإيلاء طلاق كما توهمه
عمر رضي الله عنه فظن وقوع الفرقة به فقال هذا القول للنبي ﷺ ،
متعظا له ومتعرضا لعله يرجعها فاجابه النبي ﷺ بنعم على تقدير :
ان امتد الإيلاء أو وقع طلاق . فلم يقع شيء من ذلك .

وهذا أيضا في الضعف من جنس ما قبله، ولا يخفى أن قوله « عندى
اجمل للعرب واحسنه أزواجك أياها » انه لا يفهم منه ما ذكر من شأن الإيلاء
ووقوع الفرقة به ولا يصح أن يجاب بنعم . ولا كان أبو سفيان حاضرا
وقت الإيلاء أصلا فان النبي ﷺ اعتزل في مشربة له خاف أن لا يدخل
على نسائه شهرا وجاء عمر بن الخطاب فاستأذن عليه في الدخول مرارا
فاذن له في الثالثة فقال « اطلقت نساءك ؟ فقال : لا فقال عمر : الله أكبر
واشتهر عند الناس انه لم يطلق نساءه » واين كان أبو سفيان حينئذ ؟

ورأيت للشيخ محب الدين الطبرى كلاما على هذا الحديث قال في
جملة : يحتمل أن يكون أبو سفيان قال ذلك كله قبل اسلامه بمدة تتقدم
على تاريخ النكاح ، كما اشترط ذلك في اسلامه ، ويكون التقدير ثلاث ان
اسلمت تعطينهن : أم حبيبة أزوجكها . ومعاوية يسلم فيكون كتابين يديك .
وتأمرني بعد اسلامي فاقتل الكفار كما كنت اقاتل المسلمين .

وهذا باطل ايضا من وجوه .

احدها قوله : « كان المسلمون لا ينظرون إلى ابني سفيان ولا يقاعدونه
فقال يا نبي الله ثلاث اعطينهن » فيا سبحان الله هذا يكون قد صدر منه وهو بمكة
قبل الهجرة أو بعد الهجرة وهو مجتمع الأحزاب لحرب رسول الله ﷺ ؟
أو وقت قدومه المدينة وأم حبيبة عند النبي ﷺ لا عنده ؟ فما هذا التكلف

البارد؟ وكيف يقول وهو كافر « حتى أقاتل المشركين كما كنت أقاتل المسلمين » وكيف ينكر جفوة المسلمين له وهو جاهد في قتالهم وحربهم وإطفاء نور الله، وهذه قصة إسلام أبي سفيان معروفة لا اشتراط فيها ولا تعرض لشيء من هذا.

وبالجملة فهذه الوجوه وأمثالها بما يعلم بطلانها واستكراهها وغثاتها (١) ولا تفيد الناظر فيها علما، بل النظر فيها والتعرض لإبطالها من منارات العلم والله سبحانه وتعالى أعلم *

فالصواب أن الحديث غير محفوظ، بل وقع فيه تخليط والله أعلم * وهي التي أكرمت فراش رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يجلس عليه أبوها لما قدم المدينة وقالت: « إنك مشرك » ومنعته من الجلوس عليه.

وتزوج رسول الله ﷺ أم سلبية، واسمها هند بنت أبي أمية بن المغيرة ابن عبد الله بن عمرو بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب وكانت قبله عند أبي سلبية بن عبد الأسد (٢). توفيت سنة اثنين وستين ودفنت بالبقيع، وهي آخر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم موتاً، وقيل: بل ميمونة.

ومن خصائصها: أن جبرائيل دخل على النبي ﷺ وهي عنده، فرأته في صورة دحية الكلبي. ففى صحيح مسلم عن أبي عثمان قال:

(١) أي فسادها (٢) اسمه عبد الله بن عبد الأسد. كان قديماً

الإسلام، مع عثمان بن مظعون والارقم بن الأرقم. وهاجر إلى الحبشة مع أم سلبية، ثم عاد وهاجر إلى المدينة وشهد بدرًا، وجرح في أحد جرحاً أئدمل، ثم انتقض فمات منه في جمادى الآخرة سنة ثلاث من الهجرة

« انبت أن جبرائيل أتى النبي ﷺ وعنده أم سلمة قال فجعل يتحدث ثم قام فقال نبي الله ﷺ لام سلمة من هذا ؟ - أوحكما قال ، قالت . هذا دحية الكلبي . قالت وإيم الله ما حسبه الاياه ، حتى سمعت خطبة نبي الله ﷺ بنجر جبرائيل او كما قال . قال سليمان التيمي . فقلت لأبي عثمان . من سمعت هذا الحديث ؟ قال من اسامة بن زيد »

وقد سمعها ابنها عمر من رسول الله ﷺ »

وردت طائفة ذلك : بان ابنها لم يكن له من السن حية لما يعقل به التزويج ورد الامام احمد ذلك وأنكر على من قاله . ويدل على صحة قوله ما روى مسلم في صحيحه « أن عمر بن أبي سلمة ابنها سال النبي ﷺ عن القبلة للصائم . فقال : سل هذه ؟ يعني أم سلمة فاخبرته أن رسول الله ﷺ يفعله فقال : لساكر رسول الله ﷺ يحل الله لرسوله ما شاء . فقال رسول الله ﷺ : إني اتقاكم لله واعلمكم به » او كما قال . ومثل هذا لا يقال لصغير جدا ، وعمر ولد يارض الحبشة قبل الهجرة »

وقال البيهقي : وقول من زعم أنه كان صغيرا دعوى . ولم يثبت صفوه باسناد صحيح . وقول من زعم أنه زوجها بالنبوة مقابل بقول من قال : إنه زوجها بانه كان من بني أعمامها ولم يكن لها ولي هو أقرب منه اليها لانه عمر بن أبي سلمة بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم . وام سلمة : هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر ابن مخزوم »

وقد قيل : ان الذي زوجها هو عمر بن الخطاب لا ابنها لان في غالب الروايات « قم يا عمر فزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم » وعمر بن الخطاب هو كان الخاطب »

ورد هذا يان في النسائي « فقالت لابنها عمر قم فزوج رسول الله ﷺ » .
 واجاب شيخنا ابو الحجاج المزي الحافظ بان الصحيح في هذا « قم يا عمر
 فزوج رسول الله ﷺ » واما لفظ « ابنها » فوَقعت من بعض الرواة
 لانه لما كان اسم ابنها « عمر » وفي الحديث « قم يا عمر فزوج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم » فظن الراوي أنه ابنها ، وأكثر الروايات في المسند
 وغيره « قم يا عمر » من غير ذكر « ابنها » قال : ويدل على ذلك ان
 ابنها عمر كان صغير السن . لانه قد صح عنه أنه قال : « كنت غلاما في
 حجر النبي ﷺ . وكانت يدي تطيش في الصحيفة فقال النبي ﷺ :
 يا غلام سم الله وكل بما يليك » وهذا يدل على صغر سنه حين كان ريب
 النبي صلى الله عليه وسلم والله اعلم .

وتزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش من بني خزيمه بن مدركة
 ابن الياس بن مضر ، وهي بنت عمته اميمة بنت عبد المطلب وكانت قبل
 عند مولاه زيد بن حارثة . فطلقها فزوجها الله إياه من فوق سبع سموات
 وأنزل عليه (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا) فقام فدخل عليها
 بلا استئذان . وكانت تنفخر بذلك على سائر أزواج رسول الله ﷺ
 وتقول « زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سمواته » وهذا من
 خصائصها . توفيت بالمدينة سنة عشرين ودفنت بالقيع .

وتزوج رسول الله ﷺ زينب بنت خزيمه الهلالية . وكانت تحت
 عبد الله بن جحش (١) تزوجها سنة ثلاث من الهجرة وكانت تسمى أم

(١) أمه اميمة بنت عبد المطلب . أسلم قبل دخول النبي ﷺ دار
 الارقم وهاجر الهجرتين إلى أرض الحبشة هو وأخواه أبو أحمد وعبيد الله
 وأختهم زينب وأم حبيبة وحنة بنات جحش وهاجر إلى المدينة بأهلها وأخيه

المساكين لحكمة إطعامها المساكين . ولم تلبث عند رسول الله ﷺ الا سيرا شهرين او ثلاثة وتوفيت رضى الله عنها .

وتزوج رسول الله ﷺ جويرة بنت الحارث من بنى المصطلق . وكانت سبيت في غزوة بنى المصطلق . فوكت في سهم ثابت بن قيس . فكاتبها فقضى رسول الله ﷺ كتابتها وتزوجها سنة ست من الهجرة وتوفيت سنة ست وخمسين وهى التى أعتق المسلمون بسببها مائة أهل بيت من الرقيق . وقالوا : اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان ذلك من بركتها على قومها .

وتزوج رسول الله ﷺ صفية بنت حبي من ولد هارون بن عمران أخى موسى ، سنة سبع فانها سبيت من خيبر . وكانت قبله تحت كنانة ابن الحقيق . فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفيت سنة ست وثلاثين ، وقيل : سنة خمسين .

ومن خصائصها : أن رسول الله ﷺ أعتقها وجعل عتقها صداقها قال أنس « امرها بنفسها » وصار ذلك سنة للامة الى يوم القيامة يجوز للرجل أن يجعل عتق جاريتته صداقها وتصير زوجته على منصورص الامام احمد . قال الترمذى : حدثنا اسحاق بن منصور . وعبد بن حميد قال حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ثابت عن أنس قال « بلغ صفية أن حفصة قالت : صفية بنت يهودى . فبكت . فدخل عليها النبى ﷺ وهى تبكى فقال : ما يبكيك ؟ قالت : قالت لى حفصة . لانى ابنت يهودى . فقال النبى ﷺ : إنك لابنة نبى وأن عمك لنبى . وإنك لمتحت نبى فبم تفخر عليك ؟

أى احمد . وهو اول أمير أمره رسول الله على سرية شهيد بدر . وقتل يوم أحد ودفن مع خاله حمزة .

ثم قال: اتق الله يا حفصة قال الترمذي: هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه.
وهذا من خصائصها رضي الله عنها *

وتزوج رسول الله ﷺ ميمونة بنت الحارث الهلالية تزوجها بسرف،
وبنى بها بسرف. وماتت بسرف. وهي على سبعة أعيال من مكة وهي
آخر من تزوج من أمهات المؤمنين توفيت سنة ثلاث وستين. وهي خالة
عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما فإن أمه أم الفضل بنت الحارث.
وهي خالة خالد بن الوليد أيضا وهي التي اختلف في نكاح النبي ﷺ
هل نكحها حلالا أو محرما؟ قال صحيح. أنه تزوجها حلالا كما قال أبو رافع
السفير في نكاحها وقد بينت وجه غلط من قال نكحها محرما وتقديم حديث
من قال «تزوجها حلالا» من عشرة أوجه مذكورة في غير هذا الموضع (١)
فهؤلاء جملة من دخل بهن من النساء وهن إحدى عشرة.

قال الحافظ أبو محمد المقدسي وغيره. وعقد على سبع ولم يدخل بهن
فالصلاة على أزواجه تابعة لاحترامهن وتريمهن على الأمة وانهن نساؤه
ﷺ في الدنيا والآخرة فمن فارقه في حياتها ولم يدخل بها لا يثبت لها أحكام
زوجاته الا في دخل بهن ومات عنهن ﷺ وعلى أزواجه وذريته وسلم تسليما.

(فصل)

واما الذرية فالكلام فيها في مسالتين.
المسألة الاولى في لفظها. وفيها ثلاثة اقوال.
احدها انها من ذرا الله اطلق أي نشرهم وأظهرهم إلا أنهم تركوا همزها
استقالا فاصلا «ذراة» بالهمز فعلة من الذر وهذا اختيار صاحب
الصحاح وغيره.

(١) ذكرها المؤلف في كتاب زاد المعاد في ابواب الحج.

والثاني . ان اصلها من الذر ، وهو النمل الصغير . وكان قياس هذه النسبة « ذرية » بفتح الذال وبالياء لكنهم ضموا أوله وهمزواء اخره وهذا من باب تغيير النسب .

وهذا القول ضعيف من وجوه .

منها مخالفة باب النسب . ومنها ابدال الراء ياء وهو غير مقيس . ومنها ان لا اشتراك بين الذرية والذر الا في الذال والراء . واما في المعنى فليس مفهوم أحدهما مفهوم الآخر . ومنها أن الذر من المضاعف والذرية من المعتل او المبهوز فاحدهما غير الآخر .

والقول الثالث : انها من ذرا يذرو ، اذا فرق من قوله « فتذروه الرياح » وأصلها على هذا ذريوة فعيلة من النرو ثم قلبت الواو ياء لسبق احدهما بالسكون .

والقول الأول اصح لان الاشتقاق والمعنى يشهدان له فان اصل هذه المادة من الذر قال الله تعالى ٤٢ : ١١ (جَعَلْ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرَاكُمْ فِيهِ) وفي الحديث « أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يَجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذُرَّا وَبَرًّا » وقال تعالى : ١٧٩ : ٧ (وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ) وقال تعالى . ١٦ : ١٣ « وَمَا ذُرَّا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ » فالذرية منه بمعنى مفعولة أي مذكورة ثم ابدلوا همزها فقالوا ذرية .

(المسئلة الثانية)

في معنى هذه اللفظة

ولا خلاف بين أهل اللغة ان الذرية يقال على الاولاد الصغار وعلى الكبار ايضا قال تعالى ٢: ١٢٤ «وَإِذْ أَتَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَتْهُنَّ قَالَتْ

إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَتْ وَمِمَّنْ ذُرِّيَّتِي (وقال تعالى ٣: ٣٤ ، ٣٥) ان الله اصطفى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (وقال ٦: ٨٧) وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَأَخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (وقال تعالى ١٧: ٢ ، ٣ » وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا »

وهل يقال الذرية على الآباء ؟ فيه قولان ، احدهما انهم يسمون ذرية ايضا واحتجوا على ذلك بقوله تعالى ٣٦: ١٤ (وَأَيُّهُ لِهَمِ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتِهِمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ)

وانكر ذلك جماعة من أهل اللغة وقالوا لا يجوز هذا في اللغة ، والذرية كالنسل والعقب لا يكون الا للعمود الأسفل . ولهذا قال تعالى (وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَأَخْوَانِهِمْ) فذكر جهات النسب الثلاث من فوق ، ومن أسفل ، ومن الاطراف .

قالوا: وأما الآية التي استشهدتم بها فلا دليل لكم فيها . لان الذرية فيها لم تضاف اليهم بوجه ما . والاصافة تكون بادنى ملايسة واختصاص واذا كان

الشاعر قد أضاف الكوكب في قوله :

إذا كوكب الخرقاء لاح بسحره سهيل اذاغت غزلها في القرائب
فاضاف اليها الكوكب لأنها كانت تغزل اذا لاح وظهر . والاسم قد
يضاف بوجهين مختلفين الى شيئين ، وجهة اضافته الى أحدهما غير جهة
اضافته الى الآخر . قال أبو طالب في النبي ﷺ :

لقد علموا أن ابتنا لا مكذب لدينا ولا يعزى لقول الإباطل
فاضاف نبوته بجهة غير جهة اضافته الى أيه عبد الله . وهكذا لفظة
رسول الله فإن الله سبحانه يضيفه اليه تارة كقوله ١٥:٥ (قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا)
وتارة الى المرسل اليهم كقوله ٢٣ : ٢٩ (أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ) فاضافته
سبحانه اليه اضافة رسول الى مرسله . واضافته اليهم اضافة رسول الى مرسل
اليهم . وكذا لفظ « كتابه » فإنه يضاف اليه تارة . فيقال كتاب الله .
ويضاف الى العباد تارة فيقال : كتابنا القرآن وكتابنا خير الكتب .
وهذا كثير فكذا لفظ الذرية أضيف اليهم بجهة غير الجهة التي أضيف
بها الى آبائهم .

وقالت طائفة : بل المراد جنس بني آدم ولم يقصد الاضافة الى الوجود
في زمن النبي ﷺ ، وإنما اريد ذرية الجنس .
وقالت طائفة . بل المراد بالذرية نفسها . وهذا أبلغ في قدرته وتعدد
نعمه عليهم . أن حمل ذريتهم في الفلك في أصلاب آبائهم والمعنى انا حملنا
الذين هم ذرية هؤلاء وهم نطف في أصلاب الآباء . وقد اشبعنا الكلام على
ذلك في كتاب الروح والنفس .

إذا ثبت هذا فالذرية الاولاد واولادهم وهل يدخل فيها اولاد البنات

فيه قولان للعلماء هما روايتان عن أحمد؛ أحدهما : يدخلون وهو مذهب الشافعي؛ والثاني لا يدخلون وهو مذهب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى

واحتج من قال بدخولهم : بأن المسلمين مجمعون على دخول اولاد فاطمة رضى الله عنها في ذرية النبي ﷺ المطلوب لهم من الله الصلاة لان احدا من بناته لم يعقب غيرها فمن انتسب اليه ﷺ من اولاد ابنته ، فانما هو من جهة فاطمة رضى الله عنها خاصة . ولهذا قال النبي ﷺ في الحسن ابن ابنته ه **أَنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ هَ فَسَمَاهُ ابْنَهُ** . ولما انزل الله سبحانه **وَايَةَ الْمُبَاهِلَةِ ٦١:٣ (فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا** **وَأَبْنَاءَكُمْ) الآية دعا النبي ﷺ فاطمة رضى الله عنها وحسن رضى الله عنه وحسينا رضى الله عنه وخرج للمباهلة .**

قالوا: وايضا فقد قال تعالى في حق ابراهيم ٨٥:٨٤ (**وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَذَكَرْنَا وَيْحَ عِيسَى وَإِلْيَاسَ)** ومعلوم أن عيسى لم ينتسب الى ابراهيم الا من جهة أمه مريم .

وأما من قال بعدم دخولهم . فحجته أن ولد البنات انما ينتسبون الى آبائهم حقيقة . ولهذا اذا ولد الهذلي أو التيمي أو العدوي هاشمية لم يكن ولدها هاشميا . فان الولد في النسب يتبع أباه وفي الحرية والرق أمه . وفي الدين خيرها دينا ولهذا قال الشاعر .

بنونا بنو أبائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأباة

ولو وصى أو وقف على قبيلة لم يدخل فيها أولاد بناتها من غيرها .

قالوا: وأما دخول فاطمة رضي الله عنها في ذرية النبي ﷺ فلشرف هذا الأصل العظيم والوالد الكريم ، الذي لا يدانيه أحد من العالمين سرى ونفذ الى أولاد البنات لقوته وجلالته وعظم قدره، ونحن نرى من لائسبة له الى هذا الجناح العظيم من العظام والملوك وغيرهم تسرى حرمة ايلادهم وأبوتهم الى أولاد بناتهم ، فتلحظهم العيون بلحظ آبائهم ويكادون يضربون عن ذكر آبائهم صفحا فما الظن بهذا الايلاد العظيم قدره الجليل خطره .

قالوا : وأما تمسككم بدخوله المسيح في ذرية ابراهيم فلا حجة لكم فيه . فان المسيح لم يكن له أب فتسبه من جهة الأب مستحيل فقامت أمه مقام أبيه ، وهكذا كل من انقطع نسبه من جهة الأب اما بلعان او غيره قامت أمه في النسب مقام أبيه . وأمه ، ولهذا تكون في هذه الحال عصبة في اصح الاقوال . وهو احدى الروايات عن الامام احمد رحمه الله . وهو مقتضى النصوص ، وقول ابن مسعود . وغيره . والقياس يشهد له بالصحة . لأن النسب في الاصل للأب ، فاذا انقطع من جهة عاد إلى الأم فلو قدر عوده من جهة الأب رجع من الأم اليه وهكذا كما اتفق الناس عليه في الولاء . انه لموالي الأب . فان تعذر رجوعه اليهم صار لموالي الأم . فان أمكن عوده اليهم رجع من موالى الأم إلى معدنه وقراره ، ومعلوم أن الولاء فرع على النسب يحتذى فيه حذوه فاذا كان عصبات الأم من الولاء عصبات لهذا المولى الذي انقطع تعصيه من جهة موالى أبيه فلأن تكون عصبات الأم من النسب عصبات لهذا الولد الذي انقطع تعصيه من جهة أبيه بطريق الاولى . والا فكيف يثبت هذا الحكم في الولاء ولا يثبت في النسب الذي

غايته أن يكون شيئا به ومقرط عليه ، وهذا مما يدل على أن القياس الصحيح لا يفارق النصر أصلا ويدلك على عمق علم الصحابة رضي الله عنهم ، وبلوغهم في العلم إلى غاية يقصر عن نيلها السباق . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم *

(الفصل الخامس)

في ذكر إبراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم

وهذا الاسم من النمط المتقدم فإن إبراهيم بالسريانية معناه «ابرحيم» والله سبحانه وتعالى جعل إبراهيم الأب الثالث للعالم . فإن أبانا الأول آدم والأب الثاني نوح . وأهل الأرض كلهم من ذريته ، كما قال تعالى ٣٧: ٧٧ (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ الْبَاقِينَ) وبهذا يتبين كذب المعبرين من المعجم الذين يزعمون أنهم لا يعرفون نوحا ولا ولده ، ولا ينسبون إليه . وينسبون ملوكهم من آدم إليهم ولا يذكرون نوحا في آبائهم . وقد اكد بهم الله عز وجل في ذلك . فالأب الثالث أب الآباء وعمود العالم ، وإمام الحقاء الذي اتخذ الله خليلا وجعل النبوة والكتاب في ذريته ، ذلك خليل الرحمن وشيخ الانبياء . كما سماه النبي ﷺ بذلك . فانه لما دخل الكعبة وجد المشركين قد صوروا فيها صورته وصورة اسمعيل ابنه وهما يستقسمان بالازلام . فقال : قاتلهم الله ، لقد علموا أن شيخنا لم يكن يستقسم بالازلام ، ولم يأمر الله رسوله ﷺ أن يتبع ملة احد من الانبياء غيره فقال تعالى ١٦ : ١٢٣ (ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) وأمر أمته بذلك فقال تعالى ٢٢ : ٧٨ (هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا) وملة منصوص على

اضمار فعل اي اتبعوا والزموا ملة ابراهيم . ودل على المحذوف ما تقدم من قوله (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ) وهذا هو الذي يقال له الاغراء . وقيل : منصوب انتصاب المصادر والعامل فيه مضمون ما تقدم قبله ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصي أصحابه إذا أصبحوا وإذا امسوا ان يقولوا : « أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ ، وَدِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَمِلَّةِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا مِثْلًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

وتأمل هذه الألفاظ كيف جعل الفطرة للإسلام . فانه فطرة الله التي فطر الناس عليها . وكلمة الإخلاص هي شهادة أن لا اله الا الله ، والملة لابراهيم . فانه صاحب الملة . وهي التوحيد وعبادة الله تعالى وحده لا شريك له ، وعجته فوق كل عجة . والدين للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو دينه الكامل وشرعه التام الجامع لذلك كله وسماء الله سبحانه و اماما ، وامة . وقائما . وحنيفا . قال تعالى : (وَأَذِ ابْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ) فاخبر سبحانه انه جعله اماما للناس ، وأن الظالم من ذريته لا ينال رتبة الامامة . والظالم هو المشرك . واخبر سبحانه أن عهده بالامامة لا ينال من اشرك به ، وقال تعالى : ١٦ : ١٢٠ - ١٢٢ (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَاتِلًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ) فالامامة هو القدرة المعلم للخير . والقائمت « المطيع لله الملازم لطاعته » والحنيف « المقبل على الله المعرض

عما سواه . ومن فسرہ بالمائل فلم يفسره بنفس موضوع اللفظ وإنما فسرہ
 بلازم المعنى : فان الخنف هو الاقبال ، ومن اقبل على شئ مال عن غيره ،
 والخنف في الرجلين هو اقبال احداهما على الاخرى ويلزمه ميلها عن جهتها
 قال تعالى (٣٠ : ٣٠) قَاقِمٌ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا
 فحنيفا هو حال مفردة لمضمون قوله « قاقم وجهك للدين » ولهذا فسرت
 « مخلصا » فتكون الآية قد تضمنت الصدق والاخلاص فان اقامة الوجه
 للدين هو افراد طلبه بحيث لا يبقى في القلب ارادة لغيره . والحنيف المفرد
 لمعبوده لا يريد غيره . فالصدق ان لا ينقسم طابك . والاخلاص ان لا ينقسم
 مطلوبك ، الاول توحيد الطلب ، والثاني توحيد المطلوب .

والمقصود : ان ابراهيم عليه السلام هو أبونا الثالث ، وهو إمام
 الخنفاء وتسميه أهل الكتاب عمود العالم ، وجميع أهل المال متفقة على
 تعظيمه وتوليه ومحبة . وكان خير بنيه سيد ولد آدم محمدا صلى الله عليه وسلم
 يحله ويعظمه ويبجله ويحترمه . وفي الصحيحين من حديث المختار بن قلفل
 عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال « جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال
 يا خير البرية ، فقال رسول الله ﷺ : « ذاك ابراهيم » وسماه شيخه ، كما
 تقدم وثبت في صحيح البخاري من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « انكم محشورون
 حفاة عراة غرلا ثم قرأ (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْنا اَنَّا كُنَّا
 قَاعِلِينَ) واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم » .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشبه الخلق به ، كما في الصحيحين

عنه انه قال « رأيت ابراهيم فاذا أقرب الناس شيئا بهما حجبكم » يعنى نفسه
 ﷺ وفي لفظ آخر « فانظروا الى صاحبكم » .

وكان ﷺ يعوذ اولاد ابنته حسنا وحسينا بتعريض ابراهيم لاسماعيل
 واسحاق . ففى صحيح البخارى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله
 عنهما قال « كان النبى ﷺ يعوذ الحسن والحسين ويقول : ان اباكما كان
 يعوذ بها اسمعيل واسحاق : اُعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّةِ ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَةٍ
 وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَّامَةٍ » *

وكان صلى الله عليه وسلم اول من قرى الضيف . واول من اختن .
 واول من رأى الشيب . فقال « ما هذا يا رب ؟ قال : وقار . قال :
 رب زدنى وقارا » *

وتأمل ثناء الله سبحانه عليه فى اكرام ضيفه الملائكة حيث يقول
 سبحانه ٥١ : ٢٤ - ٢٧ (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَاهِيْمَ الْمُكْرَمِيْنَ اِذْ دَخَلُوْا
 عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ فَرَاغَ اِلَى اَهْلِهِ فَبَجَّاهُمْ بِمَجْلٍ سَمِيْنٍ
 فَقَرَّبَهُ اِلَيْهِمْ قَالَ اَلَا تَأْكُلُوْنَ) ففى هذا ثناء على ابراهيم من وجوه متعددة
 احدها انه وصف ضيفه بانهم مكرمون . هذا على أحد القولين أنه اكرام
 ابراهيم والثانى : انهم المكرمون عند الله . ولاتنافى بين القولين . فالاية
 تدل على المعنيين .

الثانى قوله تعالى « اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ » فلم يذكر استئذانهم . ففى هذا
 دليل على انه صلى الله عليه وسلم كان قد عرف باكرام الضيفان واعتياد

قراهم . فبقى منزله مضيعة وطروقا لمن ورده لا يحتاج الى الاستئذان بل استئذان
الداخل دخوله . وهذا غاية ما يكون من الكرم .

الثالث : قوله « سلام » بالرفع ، وهم سلموا عليه بالنصب . والسلام
بالرفع اكمل فانه يدل على الجملة الاسمية الدالة على الثبوت والتجدد والمنسوب
يدل على الفعلية الدالة على الحدوث والتجدد فابراهيم حياهم بتحية احسن
من تحيتهم فان قولهم « سلاما » يدل على سلمنا سلاما وقوله « سلام ،
أى سلام عليكم »

الرابع : انه حذف المبتدأ من قوله (قَوْمٌ مُنْكَرُونَ) فانه لما أنكرهم
ولم يعرفهم احتشم من مواجهتهم بلفظ ينفر الضيف لو قال : اثم قوم
منكرون فحذف المبتدأ هنا من ألطف الكلام .

الخامس انه بنى الفعل للفعول وحذف فاعله فقال : « منكرون »
ولم يقل انى انكركم . وهو احسن فى هذا المقام وابعد من التنفير .
والمواجهة بالخشونة .

السادس : انه راغ الى اهله ليحيهم بنزلهم والروغان هو الذهاب فى
اختفاء بحيث لا يكاد يشعر به . وهذا من كرم رب المنزل المضيف أن يذهب
فى اختفاء بحيث لا يشعر به الضيف فيشق عليه ويستحي فلا يشعر به إلا
وقد جاءه بالطعام بخلاف من يسمع ضيفه ويقول له او لمن حضر :
مكانكم حتى اتيكم بالطعام ونحو ذلك مما يوجب حياء الضيف واحتشامه .

السابع : انه ذهب الى اهله فجاء بالضيافة فدل على أن ذلك كان
معدا عندهم مهيا للضيفان ولم يحتج أن يذهب الى غيرهم من جيرانه او
غيرهم فيشتريه او يستقرضه .

الثامن قوله : (فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ) دل على خدمته للضيف بنفسه ولم يقل قام لهم بل هو الذي ذهب وجاء به بنفسه ولم يبعثه مع خادمه وهذا يبلغ في اكرام الضيف .

التاسع انه جاء بعجل كامل ولم يأت ببعضه منه . وهذا من تمام كرمه صلى الله عليه وسلم .

العاشر انه سمين لا هزيل ومعلوم ان ذلك من إقتران أموالهم ومثله يتخذ للاقتناء والترية فآثر به ضيفانه .

الحادي عشر أنه قربهم اليهم بنفسه ولم يأمر خادمه بذلك الثاني عشر أنه قربهم اليهم وأم يقربهم اليه وهذا يبلغ في الكرامة أن تجلس الضيف ثم يقرب الطعام اليه ويحمله الى حضرة ولا تضع الطعام في ناحية ثم قام ضيفك يابن يتقرب اليه *

الثالث عشر أنه قال : (أَلَا تَأْكُلُونَ) وهذا عرض وتلطف في القول وهو أحسن من قوله : كلوا أو مدوا أيديكم ونحوها وهذا مما يعلم الناس بعقولهم حسنه ولطفه ولهذا يقولون : بسم الله أو لا تصدق أو الاتعبر ونحو ذلك .

الرابع عشر انه إنما عرض عليهم الاكل لانه رءاهم لا يأكلون . ولم يكن ضيوفه يحتاجون معه الى الاذن في الاكل بل كان اذا قدم اليهم الطعام أكلوا وهؤلاء الضيوف لما امتنعوا من الاكل قال لهم : ألا تأكلون . ولهذا أوجس منهم خيفة أي أحسها وأضرها في نفسه ولم يبد لها لهم . وهو الوجه

الخامس عشر : فانهم لما امتنعوا من الاكل لطعامه خاف منهم ولم

يظهر لهم فلما علمت الملائكة منه ذلك قالوا : لا تخف وبشروه بالسلام
فقد جمعت هذه الآية آداب الضيافة التي هي أشرف الآداب وماعداها
من التكاليف التي هي تخلف وتكلف إنما هي من أوضاع الناس وعوائدهم وكفى
بهذه الآداب شرفاً وفخراً فصلي الله على نينا وعلى إبراهيم وعلى هاله
وعلى سائر النبيين

وقد شهد الله سبحانه بأنه وفي ما أمر به فقال تعالى ٥٣ : ٣٧ : (اِمْلُ
يُنَبِّأُكُمْ فِي صُحُفٍ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى) قال ابن عباس رضي الله عنه
وفي جميع شرائع الاسلام ووفي ما أمر به من تبليغ الرسالة، وقال تعالى
(وَاِذْ اَبْتَلٰ اِبْرٰهٖمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّنَّنْ ؕ قَالَا اِنِّىۥ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا)
فلما أتم ما أمر به من الكلمات جعله الله اماماً للخلائق يأتون به
وكان صلى الله عليه وسلم كما قيل : قلبه للرحمن . وولده للقربان .
وبدنه للنيران . وماله للضيفان

ولما اتخذ ربه خليلاً والخلة هي كمال المحبة وهي مرتبة لا تقبل
المشاركة والمزاحمة وكانت قد سأل ربه أن يهب له ولداً صالحاً فوهب
له اسمعيل فاخذ هذا الولد شعبة من قلبه فتار الخليل على قلب خليفه أن
يكون فيه مكان لغيره فامتحنه بذبحه ليظهر سر الخلة في تقديمه محبة
خليفه على محبة ولده فلما استسلم لأمر ربه وعزم على فعله وظهر سلطان
الخلة في الاقدام على ذبح الولد ايثارا لمحبة خليفه على محبة فسح الله
ذلك عنه وفداه بالذبح العظيم لان المصلحة في الذبح كانت ناشئة من
العزم وتوطين النفس على ما أمر به فلما حصلت هذه المصلحة
عاد الذبح نفسه مشقة فنسخ في حقه فصارت الذبائح والقرايين من الهدايا

قال تعالى . (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
مَنْ نَشَاءُ) قال زيد بن اسلم. وغيره بالحجة: والعلم، ولما غلب أعداء الله
معه بالحجة وظهرت حجته عليهم وكسر أصنامهم فكسر حججهم .
ومعبودهم هموا بعقوبته وإلقائه في النار وهذا شأن المبطلين إذا غلبوا
وقامت عليهم الحجة هموا بالعقوبة كما قال فرعون لموسى وقد أقام عليه
الحجة ٢٦ : ٢٩ (لَنْ اتَّخَذَتَ الْهَآ غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ)
فاضرموا له النار والقوه في المنجنيق فكانت تلك السفرة من أعظم سفرة
سافرها وأبركها عليه فانه ما سافر سفرة أبرك ولا أعظم ولا أرفع لشأنه
وأقر عينه منها . وفي تلك السفرة عرض له جبرائيل بين السماء والارض
فقال : يا ابراهيم الك حاجة ؟ قال : أما إليك فلا قال ابن عباس رضى
الله عنهما في قوله تعالى ٣ : ١٧٢ (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا
لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) قالها نبيكم
وقالها ابراهيم حين ألقى في النار . فجعل الله سبحانه عليه النار بردا
وسلاما »

وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أم شريك أن النبي

ﷺ امرحتل الوزغ وقال : كانت تنفخ على ابراهيم *
 وهو اتقى بنى بيت الله واذن في الناس بحججه ، فكل من حججه واعتمره حصل
 لا ابراهيم من مزيد ثواب الله واكرامه بعدد الحجاج والمعتمرين قال تعالى :
 ٢ : ١٢٥ ﴿ وَاذْجَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَانْخَضُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِيمَ
 مُصَلِّينَ ﴾ فامر نبيه ﷺ وامته أن يتخذوا من مقام ابراهيم صلى تحقيقا
 للاقتداء به واحياء آزاره صلى الله على نبينا وعليه وسلم *
 ومناقب هذا الامام الاعظم والنبى الاكرم اجل من ان يحيط بها
 كتاب وان مد الله في العمر افردنا كتابا في ذلك يكون قطرة في
 بحر فضائله لو اقل جعلنا الله من ائمة به ولا جعلنا من عدل عن ملته
 بمنه وكرمه

وقد روى لنا عنه النبى ﷺ حديثا وقع لنا متصل الرواية اليه رواه
 في كتاب الترمذى وغيره من حديث القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن
 ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «لَقِيتُ اِبْرَاهِيمَ لَيْلَةً
 اُسْرَى بِي فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ اَفْرِىءَ امَّتَكَ السَّلَامَ وَاخْبِرْهُمْ اَنَّ الْجَنَّةَ طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ
 عَذْبَةُ الْمَاءِ وَاَنَّهَا قِيَعَانُ ، وَاَنَّ غُرَاسَهَا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ
 وَاللَّهُ اَكْبَرُ » قال الترمذى : هذا حديث حسن *

(الفصل السادس)

(في ذكر المسالة المشهورة بين الناس وبيان ما فيها)

وهى ان النبى ﷺ افضل من ابراهيم . فكيف طلب له من الصلاة
 ما لا ابراهيم مع ان المشبه به اصله أن يكون فوق المشبه ؟ فكيف الجمع

بين هذين الأمرين المتنافيين ؟

ونحن نذكر ما قاله الناس في هذا وما فيه من صحيح وقاسد .
 فقالت طائفة : هذه الصلاة عليها النبي ﷺ أمته قبل ان يعرف انه
 سيد ولد آدم ولو سكت قائل هذا لكان أولى به وخيرا له . فان هذه
 الصلاة التي عليهم النبي ﷺ اياها لما سالوه عن تفسير (ان الله وملائكته
 يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) فعلمهم
 هذه الصلاة وجعلها مشروعة في صلوات الامة الى يوم القيامة والنبي صلى
 الله عليه وسلم لم يزل افضل ولد آدم قبل ان يعلم بذلك وبعده وبعد ان
 علم بذلك لم يغير نظم الصلاة التي عليها امته ولا أبدلها بغيرها ولا
 روى عنه احد خلافا فهذا من افسد جواب يكون .

وقالت طائفة اخرى : هذا السؤال والطلب شرع ليتخذه الله خليلا
 كما اتخذ ابراهيم خليلا .

وقد اجابه الى ذلك كما ثبت عنه في الصحيح ألا وان صاحبكم خليل
 الرحمن بمعنى نفسه . وهذا الجواب من جنس ما قبله فان مضمونه انه بعد
 ان اتخذ الله خليلا لا تشرع الصلاة عليه على هذا الوجه وهذا من ابطال
 الباطل .

وقالت طائفة اخرى : انما هذا التشبيه راجع الى المصلى فيما يحصل له
 من ثواب الصلاة عليه فطلب من ربه ثوابا وهو ان يصلى عليه كما صلى
 على مال ابراهيم لا بالنسبة الى النبي ﷺ فان المطلوب لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم من الصلاة أجل وأعظم مما هو حاصل لغيره من العالمين .
 وهذا من جنس ما قبله أو افسد فان التشبيه ليس فيما يحصل للمصلى بل فيما يحصل

للصلى عليه وهو النبي ﷺ وءاله فمن قال: ان المعنى اللهم أعطني من ثواب
صلاتي عليه كما صليت على ءال ابراهيم فقد حرف الكلم وابطل في كلامه *
ولولا ان هذه الوجوه وامثالها قد ذكرها بعض الشراح وسردوا
بها الطروس واوهموا الناس ان فيها تحقيقا لكان الاضراب عنها صفحا
اولى من ذكرها فان العالم يستحيى من التكلم على هذه والاشتغال بردها *
وقالت طائفة اخرى : التشبيه عائد الى الال فقط وتم الكلام عند
قوله « اللهم صل على محمد » ثم قال : « وعلى ءال محمد كما صليت على
ءال ابراهيم » فالصلاة المطلوبة لءال محمد هي المشبهة بالصلاة الحاصلة
لاءل ابراهيم وهذا نقله الممراني عن الشافعي وهو باطل عليه فان الشافعي
أجل من ان يقول مثل هذا ولا يليق هذا بعبده وفصاحته فان هذا في غاية
الركاكة والضعف *

وقد تقدم في كثير من احاديث الباب « اللهم صل على محمد كما
صليت على ءال ابراهيم » وقد تقدمت الاحاديث بذلك . وايضا فانه لا
يصح من جهة العربية فان العامل اذا ذكر معه وله وعطف عليه غيره ثم
قيد بظرف أو جار ومجرور أو مصدر أو صفة مصدر كان ذلك
راجعا الى المعمول وما عطف عليه هذا الذي لا تحتل العربية غيره فاذا
قلت : جاءني زيد وعمرو يوم الجمعة كان الظرف مقيدا لحيثهما لا لمجيء
عمرو وحده وكذلك اذا قلت : ضربت زيدا وعمرا ضربا مؤلما أو
أمام الامير أو سلم على زيد وعمرو يوم الجمعة ونحوه

﴿فان قلت﴾ هذا متوجه اذا لم يعد العامل . فاما اذا أعيد العامل حسن
ذلك تقول سلم على زيد وعمرو اذا لقيه لم يتمتع أن يختص ذلك
بعمرو . وهنا قد أعيد العامل في قوله : « وعلى ءال محمد »

(قيل) ليس هذا المثال بمطابق لمسئلة الصلاة وانما المطابق أن تقول :
سلم على زيد وعلى عمرو كما تسلم على المؤمنين ونحو ذلك وحيتئذ قد دعاه
أن التشبيه لسلامه على عمرو وحده دون زيد دعوى باطلة .

وقالت طائفة أخرى لا يلزم أن يكون المشبه به أعلى من المشبه بل
يجوز أن يكونا متماثلين وان يكون المشبه أعلى من المشبه به قال هؤلاء :
والنبي ﷺ أفضل من ابراهيم من وجوه غير الصلاة وان كانا متساويين
في الصلاة قالوا : والدليل على أن المشبه قد يكون أفضل من المشبه به
قول الشاعر :

بنونا بنو ابناتنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الاباعد
وهذا القول أيضا ضعيف من وجوه

(احدها) ان هذا خلاف المعلوم من قاعدة تشبيه الشيء بالشيء فان
العرب لا تشبه الشيء الا بما هو فوقه *

(الثاني) أن الصلاة من الله تعالى من أجل المراتب وأئلاها ومحمد
ﷺ أفضل الخلق فلا بد ان تكون الصلاة الحاصلة له افضل من كل صلاة
تحصل لكل مخلوق فلا يكون غيره مساويا له فيها *

(الثالث) أن الله سبحانه امر بها بعد ان أخبر أنه وملائكته
يصلون عليه ، وامر بالصلاة والسلام عليه واكده بالتسليم . وهذا
الخبر والامر لم يثبتهما في القرآن لغيره من المخلوقين *

الرابع ان النبي ﷺ قال : د ان الله وملائكته يصلون على معلم الناس
الخير ، وهذا لان به عليهم الخير قد انقذوهم من شر الدنيا والآخرة وتسببوا
بذلك إلى فلاحهم وسعادتهم وذلك سبب دخولهم في جملة المؤمنين الذين
يصلى عليهم الله وملائكته . فلما تسبب معلمهم الخير إلى صلاة الله وملائكته

على من تعلم منهم صلى الله عليهم وملائكته . ومن المعلوم أنه لا أحد من
معلمي الخير أفضل ولا أكثر تعليماً له من النبي ﷺ . ولا أنصح لأمته
ولا أصبر على تعليمه منه ولهذا نال أمته من تعليمه ما لم تنله أمة من الأمم
سواهم . وحصل للامة من تعليمه من العلوم النافعة والأعمال الصالحة ما صارت به
خير أمة أخرجت للناس فكيف تكون الصلاة على هذا الرسول المعلم للخير
مساوية للصلاة على من لم يمثله في هذا التعليم ؟

وأما استشهادهم بقول الشاعر على جواز كون المشبه به أفضل من
المشبه فلا يدل على ذلك لأن قوله « بنو ابنائنا » إما أن يكون المبتدأ فيه
مؤخراً والخبر متقدماً ويكون قد شبه بنى أبناؤه ببنيه . وكان تقديم الخبر
هنا لظهور المعنى وعدم وقوع اللبس . وعلى هذا فهو جار على أصل التشبيه ،
وإما أن يكون من باب عكس التشبيه ، كما يشبه القمر بالوجه الكامل في
حسنه ويشبه الأسد الكامل في شجاعته ، والبحر الكامل في جوده تنزيلاً
لهذا الرجل منزلة الأصل المشبه به ، وتنزيلاً للقمر والأسد والبحر منزلة
الفرع المشبه ، وهذا يجوز إذا تضمن عكس التشبيه مثل هذا المعنى . وعلى
هذا فيكون هذا الشاعر قد نزل بنى أبناؤه منزلة بنيه ، وانهم فوقهم عندهم
ثم شبه بنيه بهم . وهذا قول طائفة من أهل المعاني .

والذي عندي فيه : أن الشاعر لم يرد ذلك وإنما أراد التفريق بين بنيه
وبنى بناته فآخبر أن بنى بناته تبع لآبائهم ليسوا بابناء لنا وإنما أبناؤنا
بنو ابنائنا لا بنو بناتنا فلم يرد تشبيه بنى بنيه ببنيه ولا عكسه وإنما أراد ما ذكرنا
من المعنى وهذا ظاهر .

وقالت طائفة أخرى . النبي ﷺ له من الصلاة الخاصة به التي لا يساويها
صلاة ما لم يشرك فيها أحد . والمخوّل له إنما هو صلاة زائدة على ما أعطيه

مضافا اليه . ويكون ذلك الزائد مشبها بالصلاة على ابراهيم وليس يستنكر
ان يسأل للفاضل فضيلة أعطيها المفضل منضما إلى ما اختص به هو من
الفضل الذي لم يحصل لغيره .

قالوا . ومثال ذلك : ان يعطى السلطان رجلا مالا عظيما يعطى غيره
دون ذلك المال ، فيسال السلطان ان يعطى صاحب المال الكثير مثل ما أعطى
من دونه لينظم ذلك الى ما أعطيته . فحصل له من مجموع العطايا أكثر
بما يحصل من الكثير وحده .

وهذا أيضا ضعيف لان الله تعالى أخبر أنه وملائكته يصلون عليه ثم
أمر بالصلاة عليه ولا ريب أن المطلوب من الله هو نظير الصلاة المخبر بها
لأماذونها . وهو أكمل الصلاة عليه وأرجحها لا الصلاة المرجوحة المنصورة
وعلى قول هؤلاء : إنما يكون الطلب لصلاة مرجوحة لا راجحة وإنما
تصير راجحة بانضمامها الى صلاة لم تطلب . ولا ريب في فساد ذلك . فان
الصلاة التي يطلبها الأمة له من ربه هي أجل صلاة وأفضلها .

وقالت طائفة أخرى : التشبيه المذكور إنما هو في أصل الصلاة لاني
قدرها ولاني كيفيتها . فالمسؤول إنما هو راجع إلى الهيئة لا إلى قدر الموهوب
وهذا كما تقول : للرجل أحسن إلى ابنك كما أحسنت إلى فلان وأنت
لا تريد بذلك قدر الاحسان وإنما تريد به أصل الاحسان . وقد يحتاج
لذلك بقوله تعالى ٢٨ : ٧٧ (وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ) ولا ريب
أنه لا يقدر أحد أن يحسن بقدر ما أحسن الله إليه . وإنما أريد به أصل
الاحسان لا قدره . ومنها قوله تعالى : ٤ : ١٦٣ (إِنَّا أَرْحَمْنَا إِلَيْكَ كَمَا
أَرْحَمْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ) وهذا التشبيه في أصل الوحي لاني

قدره وفضيلة الموحى به ، وقوله تعالى ٢١ : ٥ (فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ
 الْأُولُونَ) انما مرادهم جنس الآية لانظيرها ، وقوله تعالى (٥٥ : ٢٤) وَعَدَّ
 اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ) ومعلوم ان
 كيفية الاستخلاف مختلفة وانما لهذه الامة اكمل مما لغيرهم . وقال تعالى :
 ٢ : ١٨٣ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِكُمْ) والتشبيه انما هو في أصل الصوم لاني عنه وقدره وكيفيته .

وقال تعالى : ٧ : ٢٩ (كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ) ومعلوم تفاوت ما بين
 النشأة الاولى وهي المبدأ والثانية وهي المعاد . وقال تعالى : (٧٣ : ١٥)
 اِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا) ومعلوم
 ان التشبيه في أصل الارسال لا يقتضى تماثل الرسولين *

وقال النبي ﷺ : **دَلُّوا أَنَكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَتَّىٰ تَوَكَّلِيهِ لِرِزْقِكُمْ**
كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُوا خِمَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا ، فالتشبيه هنا في أصل الرزق
 لاني قدره ولا كيفيته ونظائر ذلك .

وهذا الجواب ضعيف ايضا لوجوه

منها ان ما ذكره يجوز أن يستعمل في الاعلى والادنى والمساوى .
 فلو قلت : أحسن الى فلان وأهلك كما أحسنت الى مركبك وخادمك
 ونحوه جاز ذلك . ومن المعلوم أنه لو كان التشبيه في أصل الصلاة لحسن

أن تقول : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل أبي
أوفى ، أو كما صليت على إمامي المؤمنين ونحوه ، أو كما صليت على
آدم ونوح ، وهود ولوط . فإن التشبيه عند هؤلاء إنما هو واقع في أصل
الصلاة لا في قدرها ولا صفتها . ولا فرق في ذلك بين كل من صلى عليه
وأي مزية وفضيلة في ذلك لإبراهيم وآله وما الفائدة حينئذ في ذكره
وذكر آله؟ وكان الكافي في ذلك أن يقال : اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد فقط .

الثاني : أن ما ذكرناه من الامثلة ليس بنظير الصلاة على النبي ﷺ
فإن هذه الامثلة نوعان خبر وطلب فما كان منها خبرا فالمقصود بالتشبيه به
الاستدلال والتقريب إلى الفهم وتقرير ذلك الخبر وبما لا ينبغي لعاقل إنكاره
كنظير المشبه به فكيف تنكرون الاعادة وقد وقع الاعتراف بالبداة وهي
نظيرها وحكم النظير حكم نظيره ولهذا يحتج سبحانه بالمبدأ على المعاد كثيرا
قال تعالى : ٧ : ٢٩ (كَمَا بَدَأْنَاهُ تَمُودُونَ) وقال ٢١ : ١٠٤ (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ
نُعِيدُهُ) وقال تعالى : (٣٦ : ٧٨ ، ٧٩) وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ
يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ
عَلِيمٌ) وهذا كثير في القرآن . وكذلك قوله تعالى (٧٣ : ١٥) إِنَّا أَرْسَلْنَا
إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا) أي كيف يقع
الإنكار منكم وقد تقدم قبلكم رسل مني مبشرين ومنذرين وقد علمتم
حال من عصى رسلي كيف أخذتهم أخذا ويلا . وكذلك قوله تعالى :
(إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ) الآية أي لست أول رسول

طرق العالم بل قد تقدمت قبلك رسل أوحيت اليهم كما أوحيت اليك
 كما قال تعالى : (٤٦ : ٩ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ) فهذا رد وانكار
 على من أنكر رسالة النبي ﷺ مع حجته بمثل ما جاءت به الرسل من
 الآيات ، بل أعظم منها فكيف تذكر رسالته ؟ وليست من الأمور التي
 لم تطرق العالم بل لم تخل الأرض من الرسل واثارهم . فرسولكم جاء
 على منهاج من تقدمه من الرسل في الرسالة لم يكن بدعا . وكذلك قوله
 تعالى : (٢٤ : ٥٥ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ
 فِي الْأَرْضِ . كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) اخبار عن عاداته سبحانه في
 خلقه وحكمته التي لا تبدل لها أن من آمن وعمل صالحا مكن له في
 الأرض واستخلفه فيها ولم يهلكه ويقطع دابره ، كما أهلك من كذب
 رسوله وخالفهم وقطع دابره . فان خبرهم سبحانه عن حكمته ومعاملته لمن
 آمن برسوله وصدقهم ، وأنه يفعل بهم كما فعل بمن قبلهم من أتباع الرسل ،
 وهكذا قول النبي ﷺ « لَوْ أَنَّكُمْ تَتَرَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ
 كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ » اخبارا بأنه سبحانه يرزق المتوكلين عليه من حيث
 لا يحتسبون ، وأنه لا يخليهم من رزق قط ، كما ترون ذلك في الطير . فأنها
 تغدو من أوكارها خفاصا ، فيرزقها سبحانه ، حتى ترجع بطائفا من رزقه
 وأنتم أكرم على الله من سائر الحيوانات . فلو توكلتم . عليه لرزقكم من
 حيث لا تحتسبون . ولم يمنع أحدا منكم رزقه . هذا ما كان من
 قبل الاخبار .

وأما في قسم الطلب والأمر فالقصد منه التلبيه على العلة وأن الجزاء

من جنس العمل . فاذا قلت : علم كما عليك ، وأحسن كما أحسن الله
إليك . واعف كما عفا الله عنك . ونحوه كان في ذلك تنبيه للأمر على
شكر النعمة التي أنعم الله بها عليه ، وأنه حقيق أن يقابلها بمثلها ، ويقديرها
بشكرها وأن جزاء تلك النعمة من جنسها . ومعلوم أنه يمتنع خطاب الرب
سبحانه بشيء من ذلك . ولا يحسن في حقه . فيصير ذكر التشبيه لغوا
لاقائدة فيه . وهذا غير جائز .

الثالث : أن قوله « كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ » صفة لمصدر
محذوف . وتقديره : صلاة مثل صلاتك على آل إبراهيم . وهذا الكلام
حقيقته أن تكون الصلاة مماثلة للصلاة المشبهة بها فلا يعدل عن حقيقة
الكلام ووجهه .

وقالت طائفة أخرى : إن هذا التشبيه حاصل بالنسبة إلى كل صلاة
صلاة من صلوات المصلين . فكل مصل صلى على النبي ﷺ بهذه
الصلاة فقد طلب من الله أن يصلي على رسوله صلاة مثل صلواته
الحاصلة لآل إبراهيم . ولا ريب أنه إذا حصل من كل مصل طلب من
الله له صلاة مثل صلواته على آل إبراهيم حصل له من ذلك أضعافاً مضاعفة
من الصلاة لا تعد ولا تحصى ولم يساوه فيها أحد ، فضلاً عن أن
يساويه أو يفضلته ﷺ .

ونظير هذا أن يعطى ملك لرجل ألف درهم . فيسأله كل واحد من
رعيته أن يعطى لرجل ماخر أفضل منه نظير تلك الألف فكل واحد قد
سأله أن يعطيه ألفاً فحصل له من الألوف بعدد كل سائل .

وأورد أصحاب هذا القول على أنفسهم سؤالاً : وهو أن التشبيه
حاصل بالنسبة إلى أصل هذه الصلاة المطلوبة . وكل فرد من أفرادها .

فلاشكال وارد كما هو .

وتقريره أن العطية التي يعطاها الفاضل لا بد أن تكون أفضل من العطية التي يعطاها المفضول . فإذا سئل له عطية دون ما يستحقه لم يكن ذلك لائقاً بمنصبه .

وأجابوا عنه بأن هذا الاشكال إنما يراد إذا لم يكن الأمر للتكرار فاما إذا كان الأمر للتكرار فالمطلوب من الأمة أن يسألوا الله له صلاة بعد صلاة كل منها نظير ما حصل لإبراهيم فيحصل له من الصلوات ما لا يحصى مقداره بالنسبة إلى الصلاة الحاصلة لإبراهيم .

وهذا أيضا ضعيف . فإن التشبيه هنا إنما هو واقع في صلاة الله عليه لا في صلاة المصلي ، ومعنى هذه الدعاء : اللهم اعطه نظير ما أعطيت إبراهيم فالمسئول له صلاة مساوية للصلاة على إبراهيم . وكل ما تكرر هذا السؤال كان هذا معناه فيكون كل مصل قد سأل الله أن يصلي عليه صلاة دون التي يستحقها . وهذا السؤال والأمر به متكرر فهل هذا إلا تقوية لجانب الاشكال ؟

ثم إن التشبيه واقع في أصل الصلاة وأفرادها . ولا يفتنى جوابكم عنه بقضية التكرار شيئا . فإن التكرار لا يجعل جانب المشبه به أقوى من جانب المشبه . كما هو مقتضى التشبيه . فلو كان التكرار يجعله كذلك لكان الاعتذار به نافعا بل التكرار يقتضى زيادة تفضيل المشبه وقوته . فكيف يشبه حينئذ بما هو دونه ؟ فظهر ضعف هذا الجواب .

وقالت طائفة أخرى : قال إبراهيم فيهم الانبياء الذين ليس فيهم محمد مثاهم . فإذا طلب للنبي ﷺ من الصلاة مثل ما لإبراهيم وماله . وفيهم الانبياء . حصل لآل محمد صلى الله عليه وسلم من

ذلك ما يليق بهم . فانهم لا يبلغون مراتب الانبياء وتبقى الزيادة التي
للانبياء وفيهم ابراهيم لمحمد ﷺ . فيحصل له بذلك من المزية ما لم
يحصل لغيره .

وتقرير ذلك : أن يجعل الصلاة الحاصلة لابراهيم وآله وفيهم الانبياء
جدة مقسومة على محمد ﷺ وآله . ولاريب أنه لا يحصل لآل النبي
ﷺ مثل ما حصل لآل ابراهيم وفيهم الانبياء ، بل يحصل لهم ما يليق
بهم ، فيبقى قسم النبي ﷺ والزيادة المتوفرة التي لم يستحقها آله المختصة
به ﷺ . فيصير الحاصل له من مجموع ذلك أعظم وأفضل من الحاصل
لابراهيم . وهذا احسن من كل ما تقدمه .

واحسن منه أن يقال : محمد ﷺ هو من آل ابراهيم ، بل هو خير
آل ابراهيم ، كما روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما
في قوله تعالى (٣: ٣٣) أَنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ
عَلَى الْعَالَمِينَ) قال ابن عباس رضي الله عنهما . « محمد من آل ابراهيم »
وهذا نص إذا دخل غيره من الانبياء الذين هم من ذرية ابراهيم في آله
فدخول رسول الله ﷺ أولى ، فيكون قولنا « كما صليت على
آل ابراهيم » متارفا للصلاة عليه وعلى سائر النبيين من ذرية ابراهيم .
ثم قد أمرنا الله أن نصلي عليه وعلى آله خصوصا بقدر ما صلينا عليه مع
سائر آل ابراهيم عموما ، وهو فيهم . ويحصل لآله من ذلك ما يليق بهم ،
ويبقى الباقي كله له ﷺ .

وتقرير هذا أنه يكون قد صلى عليه خصوصا أو طلب له من الصلاة
ما لآل ابراهيم وهو داخل معهم . ولاريب أن الصلاة الحاصلة
لآل ابراهيم ورسول الله ﷺ معهم أكمل منه الصلاة الحاصلة له

دونهم فيطلب له من الصلاة هذا الأمر العظيم الذي هو أفضل مما لإبراهيم قطعاً ويظهر حينئذ فائدة التشبيه وجريه على أصله وأن المطلوب له من الصلاة بهذا اللفظ أعظم من المطلوب له بغيره فإنه إذا كان المطلوب بالدعاء إنما هو مثل المشبه به وله أوفر نصيب منه ، صار له من المشبه المطلوب أكثر مما لإبراهيم وغيره ، وانضاف إلى ذلك مما له من المشبه به من الحصة التي لم تحصل لغيره .

فظهر بهذا من فضله وشرفه على إبراهيم وعلى كل من ءاله وفيهم النبيون ما هو اللائق به . وصارت هذه الصلاة دالة على هذا التفضيل وتابعة له وهي من موجباته ومقتضياته . فصلى الله عليه وعلى ءاله وسلم تسليماً كثيراً وجزاه عنا أفضل ما جرى نبيا عن أمته . اللهم صل على محمد وعلى ءال محمد كما صليت على ءال إبراهيم أنك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى ءال محمد كما باركت على ءال إبراهيم أنك حميد مجيد *

(الفصل السابع)

في ذكر نكته حسنة في هذا الحديث المطلوب فيه الصلاة عليه

وعلى ءاله كما صلى على إبراهيم وعلى ءاله

وهي أن أكثر الأحاديث الصحاح والحسان ، بل كلها ، صريحة بذكر النبي ﷺ وبذكر ءاله . وأما في حق المشبه به وهو إبراهيم وءاله فإنما جاءت بذكر ءال إبراهيم فقط دون ذكر إبراهيم ، أو بذكره فقط دون ذكر ءاله ولم يحى حديث صحيح فيه لفظ إبراهيم وءال إبراهيم ، كما تظاهرت على ذلك لفظ « محمد وءال محمد »

ونحن نسوق الأحاديث الواردة في ذلك . ثم تذكر ما يسره الله

تعالى في سرد ذلك *

ف نقول : هذا الحديث في الصحيح من أربعة أوجه .

أشهرها : حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لقيني كعب بن عجرة فقال : « الا أهدي لك هدية ؟ خرج علينا رسول الله ﷺ فقنا : قد عرفنا كيف نسلم عليك ، فكيف نصلي عليك ؟ فقال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بآرك - وفي لفظ وبارك - على محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد » رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأحمد بن حنبل في المسند وهذا لفظهم إلا الترمذي فانه قال : « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم » فقط وكذا في ذكر البركة ولم يذكر الآل وهي رواية لأبي داود .

وفي رواية « كما صليت على آل إبراهيم » بذكر الآل فقط ، وكما باركت على إبراهيم بذكره فقط .

وفي الصحيحين من حديث أبي حميد الساعدي قالوا : يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ قال : قولوا « اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد » هذا هو اللفظ المشهور . وقد روى فيه « كما صليت على إبراهيم وكما باركت على إبراهيم بدون لفظ الآل في الموضعين » .

وفي البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قلنا يا رسول

الله هذا السلام عليك فكيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم »

وفي صحيح مسلم عن أبي مسعود الانصاري رضى الله عنه قال : اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد بن عبادَةَ فقال له : بشير بن سعد : أمرنا الله ان نصلي عليك فكيف نصلي عليك ؟ قال : فسكت رسول الله ﷺ حتى تمنينا أنه لم يسأله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم »

وقد روى هذا الحديث بلفظ آخر « كما صليت على ابراهيم وكما باركت على ابراهيم لم يذكر الآل فيهما »

وفي رواية اخرى كما صليت على ابراهيم وكما باركت على آل ابراهيم بذكر ابراهيم وحده في الاولى والآل فقط في الثانية

هذه هي الالفاظ المشهورة في هذه الاحاديث المشهورة في اكثرها لفظ « آل ابراهيم » في الموضعين وفي بعضها لفظ « ابراهيم » فيهما وفي بعضها لفظ (ابراهيم) في الاول و (الآل) في الثاني وفي بعضها عكسه »

واما الجمع بين ابراهيم وآل ابراهيم فرواه البيهقي في سننه من حديث يحيى بن السباق عن رجل من بني الحارث عن ابن مسعود رضى الله عنه

عن النبي ﷺ إذا تشهد أحدكم في الصلاة فليقل : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحمهم ووال محمد كما صليت وباركت وترحمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك خير مجيد وهذا اسناد ضعيفه

ورواه الدارقطني من حديث ابن اسحق حدثني محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن محمد بن عبد الله بن يزيد بن عبد ربه عن ابي مسعود الانصاري رضي الله عنه فذكر الحديث وفيه « اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد » ثم قال : هذا اسناد حسن متصل .

وفي النسائي من حديث موسى بن طلحة عن أبيه قال : « قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد . وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد » ولكن رواه هكذا ورواه مقتصرا فيه على ذكر إبراهيم في الموضعين .

وقد روى ابن ماجه حديثا آخر موقوفا على ابن مسعود فيه « إبراهيم وآل إبراهيم » قال في السنن : حدثنا الحسين بن يونس حدثنا زياد بن عبد الله حدثنا المسعودي عن عون بن عبد الله عن ابن فاختة عن الأسود

ابن زيد عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: اذا صليتم على رسول الله ﷺ فاحسنوا الصلاة عليه . فانكم لا تدرون لعل ذلك يرض عليه قال : فقالوا له : فعلمنا؟ قال قولوا : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين ، وامام المتقين . وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير . وقائد الخير . ورسول الرحمة اللهم ابعثه مقاما محمودا يغبطه به الاولون والآخرين . اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، وهذا موقف *

وعامة الاحاديث في الصحاح والسنن كما ذكرنا أولا بالاختصار على . الآل ، ابراهيم في الموضعين . أو الآل في أحدهما و ابراهيم في الآخر وكذلك في حديث أبي هريرة المتقدم في أول الكتاب وغيره من الاحاديث فحيث جاء ذكر ابراهيم وحده في الموضعين فلانه الأصل في الصلاة المخبر بها وآله تبع له فيها فدل ذكر المتبوع على التابع واندرج فيه وأغنى عن ذكره . وحيث جاء ذكر آله فقط فلانه داخل في آله كما تقدم تقريره فيكون ذكر آل ابراهيم مغنيا عن ذكره وذكر آل ابراهيم بلفظين . وحيث جاء في أحدهما ذكره فقط وفي الآخر ذكر آله فقط كان ذلك جمعا بين الامرين فيكون قد ذكر المتبوع الذي هو الأصل وذكر أتباعه بلفظ يدخل هو فيهم .

يبقى أن يقال : فلم جاء ذكر « محمد وآل محمد » بالاقتران دون الاختصار على أحدهما في عامة الاحاديث . وجاء الاختصار على ابراهيم

وهاله في عامتها ؟

وجواب ذلك . أن الصلاة على النبي ﷺ وعلى آله ذكرت في مقام الطلب والدعاء . وأما الصلاة على إبراهيم فانما جاءت في مقام الخبر وذكر الواقع لأن قوله : « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد » جملة طلبية وقوله : « كما صليت على آل إبراهيم » جملة خبرية والجملة الطلبية إذا وقعت موقع الدعاء والسؤال كان بسطها وتطويلها أنسب من اختصارها . وحذفها . ولهذا يشرع تكرارها وابدائها وإعادتها . فانها دعاء والله يحب الملحين في الدعاء . ولهذا تجد كثيرا من أدعية النبي ﷺ فيها من بسط الالفاظ وذكر كل معنى بصريح لفظه دون الاكتفاء بدلالة اللفظ الآخر عليه ما يشهد لذلك . كقوله ﷺ في حديث على الذي رواه مسلم في صحيحه : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمَقْدِمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ » ومعلوم أنه لو قيل : اغفر لي كل ما صنعت كان أوجز ولكن الفاظ الحديث في مقام الدعاء والتضرع وإظهار العبودية والافتقار واستحضار الأنواع التي يتوب العبد منها تفصيلا أحسن وأبلغ من الإيجاز والاختصار .

وكذلك قوله في الحديث الآخر : « اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله سره وعلايته ، أوله وآخره » وفي الحديث « اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري ، وما أنت أعلم به مني . اللهم اغفر لي جدي وهزلي وخطئي وعمدي . وكل ذلك عندي » وهذا كثير في الأدعية المأثورة . فان الدعاء عبودية لله وافتقار إليه وتذلل بين يديه . فكل ما كثره العبد وطوله وأعاده وأبداه ونوع جملة كان ذلك أبلغ في عبوديته

واظهار فقره وتذله وحاجته وكان ذلك أقرب له من ربه وأعظم لشوابه
وهذا بخلاف المخلوق فانك كلما كثرت سؤاله وكررت حوائجك اليه
أبرمته وثقلت عليه وهنت عليه : وكلما تركت سؤاله كان أعظم عنده
وأحب اليه والله سبحانه كلما سألته كنت أقرب اليه وأحب اليه وكلما
ألححت عليه في الدعاء أحببك ، ومن لم يسأله يغضب عليه

فانه يغضب ان تركت سؤاله • وبني آدم حين يـ ال يغضب

فالمطلوب يزيد بزيادة الطلب وينقص بنقصانه •

واما الخبر فهو خبر عن أمر قد وقع وانقضى لا يحتمل الزيادة والنقصان
فلم يكن في زيادة اللفظ فيه كبير فائدة . لاسيما ليس المقام مقام ايضاح
وتفاهم للمخاطب ليحسن معه البسط والاطناب . فكان الايجاز فيه
والاختصار أكمل وأحسن فلماذا جاء فيه بلفظ « ابراهيم » تارة ولفظ
« ءاله » أخرى لأن كلا اللفظين يدل على ما يدل عليه الآخر من الوجه
الذي قدمناه . فكان المراد باللفظين واحدا مع الايجاز والاختصار .
واما في الطلب فلو قيل : « صل على محمد » لم يكن في هذا ما يدل على الصلاة
على ءاله اذ هو طلب ودعاء ينشأ بهذا اللفظ ليس خبرا عن أمر قد وقع
واستقر . ولو قيل : « صل على . ال محمد » لكان النبي ﷺ انما يصلي
عليه في العموم . فقيل : على محمد وعلي ءال محمد فانه يحصل له بذلك
الصلاة عليه بخصوصه والصلاة عليه بـخوله في ءاله

وهنا للناس طريقان في مثل هذا أهل يقال : هو داخل في ءاله مع
اقتراحه بذكره ، فيكون قد ذكر مرتين : مرة بخصوص ، ومرة في اللفظ
العام ؟ وعلى هذا فيكون قد صلى عليه مرتين خصوصا وعموما . وهذا
على أصل من يقول : ان العام اذا ذكر بعد الخاص كان مساويا له أيضا

ويكون الخاص قد ذكر مرتين مرة بخصوصه ومرة بدخوله في اللفظ العام. وكذلك في ذكر الخاص بعد العام ، كقوله تعالى : (مَنْ كَانَ عَدُوًّا ^{لِلَّهِ} وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ ^{لِلْكَافِرِينَ}) وكقوله تعالى ٧: ٣٣ (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ) الآية (الطريقة الثانية) : أن ذكره بلفظ الخاص يدل على أنه غير داخل في اللفظ العام ، فيكون ذكره بخصوصه مغنيا عن دخوله في اللفظ العام . وعلى هذه الطريقة فيكون في ذلك فوائد :

منها أنه لما كانت من اشرف النوع العام أفرد بلفظ دال عليه بخصوصه كأنه بائن النوع وتميز عنهم بما أوجب أن يتميز بلفظ. يخصه ، فيكون في ذلك تنبيه على اختصاصه ومزيته عن النوع الداخل في اللفظ العام .

الثانية أنه يكون فيه تنبيه على أن الصلاة عليه أصل والصلاة على آله تبع له إنما نالوها بتبعيتهم له .
الثالثة أن أفرادها بالذكر يرفع عنه توهم التخصيص وأنه لا يجوز أن يكون مخصوصا من اللفظ العام بل هو مراد قطعا .

(الفصل الثامن)

في قوله : « اللهم بارك على محمد وعلى آله محمد » وذكر البركة ، وحقيقتها الثبوت وال لزوم والاستقرار . فمنه برك البعير إذا استقر على الأرض . ومنه المبرك الموضع المبروك ، قال صاحب الصحاح . وكل شيء ثبت وأقام فقد برك . والبرك الابل الكثيرة . والبركة بكسر الباء ملحوض والجمع البرك . ذكره الجزهري قال ويقال : سميت بذلك لاقامة الماء .

فيهما والبراك الثبات في الحرب والجد فيها . قال الشاعر :

ولا ينجى من الغمرات الا براكا القتال أو الفرار

والبركة النماء والزيادة . والتبريك الدعاء بذلك . ويقال : باركه الله

وبارك فيه ، وبارك عليه وبارك له . وفي القرآن ٢٧ : ٨ (بورك من

في النار ومن حولها) وفيه ٣٧ : ١١٣ (وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى اسْحَاقَ)

وفيه ٢١ - ٧١ (وَبَارَكْنَا فِيهَا) وفي الحديث « وَبَارِكْ لِي فِيمَا أُعْطِيتَ »

وفي حديث سعد « بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَمْلِكَ وَمَالِكَ » والمبارك الذي قد

باركه الله سبحانه كما قال المسيح عليه السلام ١٩ : ٣١ (وجعلني مباركا أينما كنت)

وكتابه مبارك كما قال تعالى ٢١ : ٥٠ (وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ) وقال

٣٨ : ٢٩ (كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ) وهو أحق أن يسمى مباركا من كل

شيء لكثرة خيره ومنافعه . ووجوه البركة فيه . والرب تعالى يقال في حقه

« تبارك » ولا يقال : مبارك *

ثم قالت طائفة منهم الجوهري : إن « تبارك » بمعنى بارك . مثل

قاتل وتقاتل . قال إلا أن فاعل يتعدى وتفاعل لا يتعدى . وهذا غلط

عند المحققين وإنما تبارك تفاعل من البركة . وهذا الثناء في حقه تعالى

إنما هو لوصف رجع إليه . كتعالى . فانه تفاعل من العلو . ولهذا يقرن

بين هذين اللفظين . فيقال « تبارك وتعالى » وفي دعاء القنوت « تباركت

وتعاليت » وهو سبحانه أحق بذلك وأولى من كل أحد . فان الخير كله

بيده . وكل الخير منه . وصفاته كلها صفات كمال . وأفعاله كلها حكمة

ورحمة ومصلحة وخيرات لا شرور فيها كما قال النبي ﷺ « والشر ليس

إليك ، وإنما يقع الشر في ذنوبه ومخلوقاته لا في فعله سبحانه . فإذا كان العبد وغيره ، مبارك لكثرة خيره ونفعه واتصال أسباب الخير فيه وحصول ما ينتفع به الناس منه فإله تبارك وتعالى أحق أن يكون متباركا وهذا ثناء يشعر بالعظمة والرفعة والسعة كما يقال : تعظيم وتعالى ونحوه فهو دليل على عظمته وكثرة خيره ودوامه واجتماع صفات الكمال فيه وإن كل نفع في العالم كان ويكون فمن نفعه سبحانه وأحسانه

ويدل هذا الفعل أيضا في حقه على العظمة والجلال وعلو الشان ولهذا إنما يذكره غالبا مفتحا به جلالة وعظمته وكبرياؤه قال تعالى :
 ٧ : ٥٣ (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ الْخَلَّاقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) ،
 وقال ٢٥ : ١ (تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) وقال تعالى ٢٥ : ٦١ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا (٤٣ : ٨٥) (وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) ٦٧ : ١ (تَبَارَكَ الَّذِي يَدُّهُ الْمَلِكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وقال عقب خلق الانسان في أطواره السبعة ٢٣ : ١٤ (تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ) فقد ذكر تباركه سبحانه في المواضع التي أتت فيها على نفسه بالجلال والعظمة والافعال

الدالة على ربوبيته والهيته وحكمته وسائر صفات كماله من انزال الفرقان
وخلق العالمين وجعله البروج في السماء والشمس والقمر وانقراده
بالملك وكمال القدرة

ولهذا قال ابو صالح عن ابن عباس رضى الله عنه. تبارك بمعنى تعالى
وقال ابو العباس : تبارك ارتفع والمبارك المرتفع
وقال ابن الانبارى : تبارك بمعنى تقدس

وقال الحسن : « تبارك تجى البركة من قبله . وقال الضحاك :
« تبارك تعظم » وقال الخليل بن أحمد : « تمجد » وقال الحسين بن
الفضل « تبارك فى ذاته ، وبارك فيمن شاء من خلقه » وهذا أحسن
الاقوال فباركه سبحانه صفة ذات له ، وصفة فعل . كما قال الحسين
ابن الفضل .

والذى يدل على ذلك أيضا . أنه سبحانه يسند التبارك إلى اسمه
كما قال ٥٥ : ٣٨ (تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) وفي حديث
الاستفتاح « تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ » فدل هذا على ان
تبارك ليس بمعنى بارك ، كما قاله الجوهرى وان تبريكه سبحانه جزء مسمى
اللفظ لا كمال معناه .

وقال ابن عطية . معناه عظم ، وكثرت بركاته . ولا يوصف بهته
الانظمة إلا الله ولا تصرف هذه اللفظة في لغة العرب لا يستعمل منها مضارع
ولا أمر . قال بوء سلة ذلك أن تبارك لما لم يوصف به غير الله لم يقتض
مستقبلا . اذ الله تعالى قد تبارك فى الأزل . قال وقد غلط أبو على الفصالى
فقيل له : كيف المستقبل من تبارك ؟ فقال : يتبارك . فوقف على أن العرب

لم قلله .

وقال ابن قتيبة : تبارك اسمك : تفاعل من البركة كما قال . وتعالى
اسمك ، من العلو يراد به أن البركة في اسمك وفيما سمي عليه . قال :
وأشدني بعض أصحاب اللغة يحتاج حفظ عبزه .

إلى الخدع جذع النخلة المبارك

قوله . يراد به أن البركة في اسمك وفيما سمي عليه . يدل على أن ذلك
صفة تبارك فإن بركة الاسم تابعة لبركة المسمى ولهذا كان قوله تعالى ٢٩ : ٢٠
(تَسْبِحُ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ) دليلا على الأمر بتسبيح الرب بطريق الأولى . فإن
تزيه الاسم من توابع تزيه المسمى .

وقال الونشري : فيه معنيان . أحدهما تزايد خيره وتكاثر أوترايد
عن كل شيء . وتعالى عنه في صفاته وأفعاله .

قلت . ولا تنافي بين المعنيين كما قال الحسين بن الفضل وغيره .
وقال النضر بن شميل : سألت الخليل بن أحمد عن تبارك فقال تمجد ويجمع
المعنيين مجده في ذاته وإفاضته البركة على خلقه . فإن هذا هو حقيقة
المجد وقاله السجدة . ومنه مجسد الشيء إذا اتسع . واستمجد والعرش
المجد للبعثة . وقال بعض المفسرين : يمكن أن يقال : هو من البروك . فيكون
تبارك ثبتا ودام أزلا وأبدا . فيلزم أن يكون واجب الوجود . لأن ما كان
وجوده من غيره لم يكن أزليا . وهذا قد يقال إنه جزء المعنى . فتباركه
سبحانه يجمع هذا كله : دوام وجوده . وكثرة خيره . ومجده وعلوه
وعظمته . وتقديسه . ومجىء الخيرات كلها من عنده وتبريكه على من شاء
من خلقه . وهذا هو المعهود من الفاظ القرآن أنها تكون دالة على جملة
(م ت ن) في فحواه الأنعام)

معان فيعبر هذا عن بعضها وهذا عن بعضها . واللفظ يجمع ذلك كله، وقد ذكرنا ذلك في غير هذا الموضع *

والمقصود الكلام على قوله « وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم » فهذا الدعاء يتضمن اعطائه من الخير ما أعطاه آل إبراهيم وادامته وثبوته له ، ومضاعفته له وزيادته . هذا حقيقة البركة وقد قال تعالى في إبراهيم وآله ٣٧ : ١١٢ ، ١١٣ (وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ) وقال تعالى فيه وفي أهل بيته ١١ : ٧٣ (رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ) *

وتأمل كيف جاء في القرآن « وباركنا عليه وعلى إسحاق » ولم يذكر اسمعيل . وجاء في التوراة ذكر البركة على اسمعيل ولم يذكر إسحاق كما تقدم حكايته . وعن اسمعيل « سمعتك هانا باركتك » فجاء في التوراة ذكر البركة في اسمعيل ايذانا بما حصل لبنيه من الخير والبركة لاسيما خاتمة بركتهم وأعظمها وأجلها برسول الله صلى الله عليه وسلم فنبههم بذلك على ما يكون في بنيه من هذه البركة العظيمة المرافية على لسان المبارك ﷺ وذكرنا في القرآن بركته على إسحاق منبها لنا على ما حصل في أولاده من نبوة موسى وغيره وما أرتوه من الكتاب والعلم مستدعيًا من عباده الإيمان بذلك والتصديق به وأن لا يمهلوا . رفة حقوق هذا البيت المبارك وأهل النبوة منهم، ولا يقول القائل: هؤلاء أنبياء بني إسرائيل لا تعلق لنا بهم ؛ بل يجب علينا احترامهم وتوقيرهم والإيمان بهم ومحبتهم وموالاتهم والتناء عليهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

ولما كان هذا البيت المبارك المطهر أشرف بيوت العالم على الإطلاق

نصهم الله سبحانه منه بخصائص
منها أنه جعل فيه النيرة والكتاب فلم يأت بسعد إبراهيم نبي الا
من اهل بيته .

ومنها انه سبحانه جعلهم أئمة يمشون بامرء الى يوم القيامة فكل من
دخل الجنة من أولياء الله بعدهم فانما دخل من طريقهم وبعوتهم *
ومنها انه سبحانه اتخذ منهم الخليلين ابراهيم ، وعمره عليه السلام وقال
تعالى ١٢٥: ٤ (واتخذ الله ابراهيم خليلاً) وقال النبي صلى الله عليه وآله : « ان الله اتخذني
خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلاً » وهذا من خواص هذا البيت .

ومنها انه سبحانه جعل صاحب هذا البيت اماما للعالمين كما قال تعالى
(وَاِذْ ابْتَلَىٰ اِبْرٰهٖمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمٰتٍ فَاَتَمَّنَّۙ قَالَ اِنِّىْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا)

ومنها أنه أجرى على يديه بناء بيته الذي جعله قياما للناس وقبلة لهم
رحبا فكان ظهور هذا البيت من أهل هذا البيت الاكرمين

ومنها أنه أمر عباده بان يصلوا على أهل هذا البيت كما صلى على أهل
يتهم وسلفهم . وهم ابراهيم وواله وهذه خاصية لهم

ومنها انه أخرج منهم الامتين المعظمتين التي لم تخرج من أهل بيت
غيرهم . وهم أمة موسى . وأمة محمد ، وأمة محمد صلى الله عليه وآله تمام سبعين أمة هم خيرها
واكرمها على الله .

ومنها ان الله سبحانه أبقي عليهم لسان صدق وثناء حسنا في العالم .
فلا يذكرون الا بالثناء عليهم والصلاة والسلام عليهم . قال الله تعالى ٣٧:

١٠٨ : ١٠٩ : ١١٠ (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامًا عَلَىٰ اِبْرٰهٖمَ اِنَّا

كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ)

ومنها جعل أهل هذا البيت فرقانا بين الناس . فالسعداء أتباعهم

ومحبوهم ومن تولاهم : والاشقياء من أبغضهم وأعرض عنهم وعاداهم
فالجنة لهم ولا تباعهم . والنار لأعدائهم ومخالفيهم

ومنها أنه سبحانه جعل ذكرهم مقرونا بذكره . فيقال : إبراهيم خليل
الله ورسوله ونبيه . ومحمد رسول الله وخليله ونبيه ، وموسى كليم الله ورسوله .
قال تعالى لنبيه يذكره بتعته عليه ١٤ : ٤ (ورفعنا لك ذكرك) قال ابن
عباس رضي الله عنهما إذا ذكرت ذكرت معي . فيقال : لا اله الا الله محمد
رسول الله في كلمة الاستلام ، وفي الأذان ، وفي الخطب ، وفي الشهادات
وغیر ذلك .

ومنها أنه سبحانه جعل خلاص خلقه من شقاء الدنيا والآخرة على
أيدي أهل هذا البيت . فلم يزل على الناس من النعم ما لا يمكن إحصاؤها
ولا جزاؤها ولم تكن الجسام في رقاب الأولين والآخرين من أهل السعادة
والأيدي العظام عندهم التي يجازيهم الله عز وجل عليها
وتمت أن كل ضرر وقع وعمل صالح وطاعة لله تعالى حصلت في
العالم فلم من الأجر مثل أجور عامليها . فسيحان من يختص بفضله
من يشاء من عباده

ومنها أنه سبحانه وتعالى سد جميع الطرق بينه وبين العالمين وأغلق
دورهم الأبواب فلم يفتح لأحد قط الا من طريقهم وبابهم
قال الجليلي رضي الله عنه يقول الله عز وجل لرسوله ﷺ وعزني
وجلالتي لو اتوني من كل طريق أو استفتحوا من كل باب لما فتحت لهم حتى
يدخلوا خلقتهم

ومنها أنه سبحانه يخصهم من العالم بمالم يخص به أهل بيت سواهم من
العالمين فلم يطرُق العالم أهل بيت أعلم بالله وأسمائه وصفاته وأحكامه وأفعاله

وثوابه وعقابه وشرعه ومواقفه ورضاه وغضبه وملائكته ومخلوقاته
منهم فيخافون من جمع لهم علم الأولين والآخرين ^{فيهم} ومنها أنه سبحانه يخصهم من توحيدهم ومجته وقربه والاختصاص به بما لم
يخص به أهل بيت سواهم ومنها أنه سبحانه مكن لهم في الأرض واستخلفهم
فيها وأطاع لهم أهل الأرض ما لم يحصل لغيرهم ومنها أنه سبحانه أيدهم
ونصرهم وأظفرهم بأعدائه وأعدائهم بما لم يؤيد غيرهم ومنها أنه سبحانه
مخابهم من آثار أهل الضلال والشرك ومن الآثار التي يغضها ويمقتها
بالم يمدحهم سواهم ومنها أنه سبحانه غرس لهم من المحبة والجلال والتعظيم
في قلوب العالمين ما لم يغرسه لغيرهم

ومنها أنه سبحانه جعل آثارهم في الأرض سببا لبقاء العالم وحفظه
فلا يزال العالم باقيا ما بقيت آثارهم فإذا ذهبت آثارهم من الأرض
فذاك أو ان خراب العالم قال الله تعالى ٥ : ١٧ (جعل الله الكعبة البيت الحرام
قيامًا للناس والشهر الحرام والهدى والقلائد) قال ابن عباس رضي الله عنهما
في تفسيرها «لو ترك الناس كلهم الحج لوقعت السماء على الأرض» وقال
«لو ترك الناس كلهم الحج لما نظروا» وأخبر النبي ^{صلى الله عليه وآله} أن في آخر الزمان
يرفع الله يته من الأرض وكلامه من المصاحف وصدور الرجال فلا
يقي له في الأرض بيت يحج ولا كلام يتلى فحينئذ يقرب خراب العالم
وهذا ما بين الروم إنما قيامهم بقاء آثارهم وشيئنا منهم وقيامهم بهم
بمحصول مصالحهم واندفاع أنواع البلاء والشدة عنهم بحسب ظهورها بينهم
وقيامها وهلاكهم وعتهم وجلول البلاء والشدة بهم عند تعطيلهم والإعراض
عن أبواب النجاة إلى غيرها واتخاذ سواها ومن تأمل بسائط الله سبحانه
من سيطرته على البلاد والعباد من الأعداء علم أن ذلك بسبب تعطيلهم لدين

نبينهم وشتته وشرائعه فسلط الله عليهم من أهالكهم واثقم منهم حتى
إن البلاد التي لآثار النبي ﷺ وشتته وشرائعه فيها ظمور دفع عنها بحسب
ظهور ذلك بينهم *

وهذه الخصائص واضعاف أضعافها من آثار رحمة الله وبركاته على
أهل هذا البيت فلمذا أمرنا رسول الله ﷺ أن نطلب له من الله تعالى
أن يبارك عليه وعلى آله كما بارك على هذا البيت المعظم صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين *

ومن بركات أهل هذا البيت أنه سبحانه أظهر على أيديهم من بركات
الدنيا والآخرة ما لم يظهره على يدى أهل بيت غيرهم
ومن بركاتهم وخصائصهم أن الله سبحانه أعطاهم من خصائصهم ما لم
يعط غيرهم . فمنهم من اتخذهم خليلا . ومنهم الذي يح . ومنهم من كاده
تكليما وقربه نجيا ، ومنهم من آتاه شطر الحسن وجعله من أكرم الناس
عليه . ومنهم من آتاه ملكا لم يؤته أحدا غيره ، ومنهم من رفعه
مكانا عاليا *

ولما ذكر سبحانه هذا البيت وذريتهم أخبر أن كلهم فضله على العالمين
ومن خصائصهم وبركاتهم على أهل الأرض أن الله سبحانه رفع العذاب
العام عن أهل الأرض بهم وبعثهم وكانت عادته سبحانه في أمم الأنبياء
قبلهم أنهم إذا كذبوا أنبياءهم ورسلكم بعذاب يعمهم كما فعل بقوم نوح
وقوم هود ، وقوم صالح ، وقوم لوط فلما أنزل الله التوراة والإنجيل
والقرآن رفع بها العذاب العام عن أهل الأرض وأمر بجهاد من كذبهم
وخالفهم . فكان بذلك نصره لهم بأيديهم ، وشفاء لصدورهم ، واتخاذ
الشهداء منهم وأهلك عبورهم بأيديهم لتحصيل عباد سبحانه على أيديهم

وحق لاهل بيت هذا بعض فضائلهم وخصائصهم أن لا تزال الالسن رطبة
بالصلاة عليهم والسلام والثناء والتعظيم والقلوب ممتلئة من تعظيمهم ومحبتهم
واجلالهم وأن يعرف المصلي عليهم أنه لو أنفق أنفاسه كلها في الصلاة
عليهم ما وفى القليل من حقهم فجزاهم الله عن بريته افضل الجزاء وزادهم
فى الملاء الأعلى تعظيما وتشريفا وتكريما . وصلى الله عليهم صلاة دائمة
لا انقطاع لها وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين .

الفصل التاسع

فى اختتام هذه الصلاة بهذين الاسمين من اسماء الرب سبحانه وتعالى وهما الحميد المجيد
فالحميد فعيل من الحمد وهو بمعنى محمود . وأكثر ما يأتى فعيل فى أسمائة
تعالى بمعنى فاعل كسميع . وبصير . وحليم . وقدير . وعلى . وحكيم . وحليم وهو
كثير . وكذلك فعول . كغفور . وشكور . وصبور .
وأما الودود ففيه قولان

أحدهما أنه بمعنى فاعل وهو الذى يحب أنبياءه ورسله وأوليائه
وعباد المؤمنين

والثانى أنه بمعنى مودود : وهو المحبوب الذى يستحق أن يحب الحب
كله وأن يكون أحب الى العبد من سمعه وبصره ونفسه وجميع محبوباته .
وأما الحميد ، فلم يأت الا بمعنى المودود وهو أبلغ من المودود فان
فعيلا إذا عدل به عن مفعول دل على أن تلك الصفة قد صارت مثل السجية
والغريزية والخلق اللازم كما إذا قلت فلان ظريف أو شريف أو كريم
ولهذا يكون هذا البناء غالبا من فعل بوزن شرف . وهذا البناء من أبنية
الفرائز والسجايا اللازمة ككبر وصغر وحسن ولطف ونحو ذلك .
ولهذا كان حبيب أبلغ من محبوب . لان المحبوب هو الذى حصلت فيه

الصفات والأفعال التي يحب لأجلها . فهو حبيب في نفسه . وإن قدر أن
غيره لا يحبه . لعدم شعوره به أو لما منع من حبه ، وأما المحبوب فهو الذي
تعلق به حب المحب . فصار محبوبا بحب الغير له . وأما الحبيب فهو حبيب بذاته
وصفاته . تعلق به حب الغير أو لم يتعلق . وهكذا الحميد والمحمود .
فالحميد الذي له من الصفات وأسباب الحمد ما يقتضي أن يكون محمودا
وان لم يحمد غيره . فهو حميد في نفسه . والمحمود من تعلق به حمد
الحامدين . وهكذا المجيد والممجد والكبير والمكبر ، والعظيم والمعظم
والحمد . والمجدة اليها يرجع الكمال كله . فإن الحمد يستلزم الثناء والمحبة
للمحمود فمن أحبته ولم تثن عليه لم تكن حامدا له وكذا من أثنت عليه
لغرض ما ولم تحبه لم تكن حامدا له حتى تكون مشيا عليه محبا وهذا الثناء
والحب تبع للأسباب المقتضية له وهو ما عليه المحمود من صفات الكمال
وتعدت الجلال والاحسان إلى الغير فان هذه هي أسباب المحبة . وكلما
كانت هذه الصفات أجمع وأكثر كمال كان الحمد والحب أتم وأعظم والله
سبحانه له الكمال المطلق الذي لا نقص فيه بوجه ما والاحسان كله له .
ومنه ، فهو أحق بكل حمد ، وبكل حب من كل جهة . فهو أهل أن يحب
لذاته . بصفات وأفعاله ولأسمائه ولأحسانه . ولكل ما صدر منه سبحانه
وأما المجد فهو مستلزم للعظمة والسعة والجلال كما يدل عليه موضوعه
في اللغة فهو يدل على صفات العظمة والجلال والحمد يدل على صفات الأكرام
والله سبحانه ذو الجلال والأكرام وهذا معنى قول العبد : لا اله الا الله
والله أكبر . فلا اله الا الله دال على الوهية وتفرد فيه فالوهية تستلزم
محبة التامة « والله أكبر » دال على مجده وعظمته وذلك يستلزم تمجيده
وتعظيمه وتكبيره . ولهذا يقرن سبحانه بين هذين النوعين في القرآن

كثيرا كقوله (رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ أَنَّهُ بِحَمْدِهِمْ جَمِيدٌ) وقوله
 سبحانه (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ
 يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ وَكَبِّرُهُ تَكْبِيرًا) فأبر بحمده وتكبيره. وقال تعالى
 (تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) وقال (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو
 الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) وفي المسند. وبيع أبي حاتم وغيره من حديث انس
 عن النبي ﷺ انه قال «الْأَطْوَايَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» يعني الزموها
 وتعلقوا بها. فالجلال والاكرام هو الحمد والمجد. ونظير هذا قوله: (إِنَّ رَبِّي
 غَفُورٌ كَرِيمٌ) وقوله (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا قَدِيرًا) وقوله (وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ) وقوله (وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ) وهو كثير في القرآن
 وفي الحديث الصحيح حديث دعاء الكرب: لا اله الا الله العظيم الحليم
 لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض
 ورب العرش الكريم فذكر هذين الاسمين «الحمد المجيد» عقيب الصلاة
 على النبي ﷺ وعلى آله مطابق لقوله «رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ
 الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ» *

ولما كانت الصلاة على النبي ﷺ وهي ثناء لله تعالى عليه وتذريعه
 والتوثيق به ورفع ذكره وزيادة حبه وتقريبه كما تقدم كانت مشتملة على
 الحمد والمجد فكان المحسني طلب من الله تعالى أن يزيد في حمده ومجده فان
 الصلاة عليه هي نوع حمد له وتمجيد هذا حقيقة فذكر في هذا المطلوب
 الاسمين المناسبين له وهما اسماء الحمد والمجد. وهذا كما تقدم أن الداعي

يُشرع له أن يختم دعاءه باسم من الأسماء الحسنى يناسب المطلوبه أو يفتح دعاءه به . وتقدم أن هذا من قوله (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا) قال سلمان عليه السلام في دعائه ربه : (رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ) وقال الخليل وابنه اسمعيل في دعائهما (رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) وكان النبي ﷺ يقول « رب اغفر لي وتب عليّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُورُ » مائة مرة في مجلسه، وقال لعائشة رضي الله عنها وقد سأله « إن وافقت ليلة القدر ما أدعوك به؟ قال قولي اللهم إِنَّكَ عَفُورٌ تُحِبُّ الْعَفْوَ فَاعْفُ عَنِّي » وقال للصدیق رضي الله عنه وقد سأله أن يعلمه دعاء يدعو به في صلاته قل « اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفُ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » وهذا كثير قد ذكرناه في كتاب الروح والنفس .

وما قاله الناس في قول المسيح (أَنْ تَعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) ولم يقل الغفور الرحيم . وقول الخليل « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » فلما كان المطلوب للرسول ﷺ حمد ومجد بصلاة الله عليه ختم هذا السؤال باسمي « الحميد والمجيد » وأيضا فإنه لما كان المطلوب للرسول حمد ومجد وكان

ذلك حاصلًا له ختم ذلك بالاخبار عن ثبوت ذينك الوصفين
للرب بطريق الأولي . وكل كمال في العبد غير مستلزم للنقص
فأقرب أسبق به *

وأيضًا فإنه لما طلب للرسول حمد ومجد بالصلاة عليه وذلك يستلزم
الثناء على مرسله بالحمد والمجد ، ليكون هذا الدعاء متضمنًا لطلب
الحمد والمجد لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاخبار عن ثبوته
للرب سبحانه وتعالى »

(الفصل العاشر)

في ذكر قاعدة في هذه الدعوات والاذكار التي رويت بالفاظ مختلفة ،
كأنواع الاستفتاحات ، وأنواع الشهادات في الصلاة ، وأنواع
الادعية التي اختلفت ألفاظها ، وأنواع الاذكار بعد الاعتدالين من
الركوع والسجود *

وهذه هذه الالفاظ التي رويت في الصلاة على النبي ﷺ
قد سلك بعض المتأخرين في ذلك طريقة في بعضها ، وهو أن الداعي
يستحب له أن يجمع بين تلك الالفاظ المختلفة ، ويرأى ذلك أفضل ما يقال
فيها فرأى أنه يستحب للداعي بدعاء الصديق رضي الله عنه أن يقول « اللهم
إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً كبيراً » ويقول المصلي على النبي ﷺ « اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أزواجه وذريته » وارحم محمدًا
وآل محمد وأزواجه وذريته ، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم »
وكذلك في البركة والرحمة »

ويقول في دعاء الاستخارة « اللهم إن كنت تعلم أن هذا
الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري وعاجل أمري وآجله ،

ومحو ذلك.

قال : ليصيب الفاظ النبي ﷺ يقينا فيما شك فيه الراوى ، ولتجتمع له الفاظ الادعية الاخر فيما اختلفت الفاظها .

وتنازع في ذلك ، اخرون وقال . هذا ضعيف من وجوه .
 احدها ان هذه طريقة محدثة لم يسبق اليها احد من الائمة المعروفين .
 الثانى ان صاحبها ان طردها لزمه ان يستحب للصلى ان يستفتح بجميع انواع الاستفتاحات ، وان يشهد بجميع انواع الشهادات ، وان يقول فى ركوعه وسجوده جميع الاذكار الواردة فيه . وهذا باطل قطعاً .
 فانه خلاف عمل الناس ، ولم يستحبه احد من اهل العلم وهو بدعة وان لم يطردها تناقض وفرق بين متماثلين .

الثالث ان صاحبها ينبغي ان يستحب للصلى والتالى ان يجمع بين القراءات المتنوعة فى التلاوة فى الصلاة وخارجها قالوا : ومعلوم ان المسلمين متفقون على انه لا يستحب ذلك للقارىء فى الصلاة ولا خارجها اذا قرأ قراءة عبادة وتدبر وانما يفعل ذلك القراء احياناً ليمتحن بذلك حفظ القارىء لانواع القراءات ، ولما طه به واستحضاره اياها ، والتمكن من استحضارها عند طلبها . فذلك تمرين وتدريب لا تعبد مستحب ، لكل تال وقارىء ومع هذا ففى ذلك للناس كلام ليين هذا موضعه بل المشروع فى حق التالى ان يقرأ باى حرف شاء ، وان شاء ان يقرأ به مرة وبهذه مرة جاز ذلك . وكذلك الداعى اذا قال « ظلت نفسى ظلماً كثيراً » مرة ومرة قال « كبيراً » جاز ذلك . وكذلك الداعى اذا صلى على النبي ﷺ مرة بلفظ هذا الحديث ، ومرة بلفظ الآخر . وكذلك اذا شهد . فان شاء شهد بلفظين مسعود ، وان شاء شهد

ابن عباس ، وان شاء بتشهد ابن عمر ، وان شاء بتشهد عائشة رضي الله
 عنهم اجمعين . وكذلك في الاستفتاح ان شاء استفتح بخديث علي . وان
 شاء بخديث ابي هريرة ، وان شاء باستفتاح عمر . وان شاء فعل هـ
 مرة وهذا مرة وهذا مرة . وكذلك اذا رفع رأسه من الركوع ان شاء
 قال « اللهم ربنا لك الحمد » وان شاء قال « ربنا لك الحمد » وان شاء
 قال « ربنا ولك الحمد » ولا يستحب له أحد أن يجمع بين ذلك كله .

وقد احتج غير واحد من الأئمة منهم الشافعي رحمه الله تعالى على جواز الانواع
 المأثورة في الشهادات ونحوها بالحديث الذي رواه أصحاب الصحيح
 والسنن وغيرهم عن النبي ﷺ انه قال « انزل القرآن على سبعة أحرف »
 فجوز النبي ﷺ القراءة بكل حرف من تلك الأحرف . وأخبر انه
 « شاف كاف » ومعلوم أن المشروع في ذلك أن يقرأ بتلك الأحرف على
 سبيل البدل لا على سبيل الجمع ، كما كان الصحابة يفعلون .

الرابع : أن النبي ﷺ لم يجمع بين تلك الالفاظ المختلفة في شأن
 واحد ، بل إما أن يكون قال هـ مرة وهذا مرة كالفاظ الاستفتاح
 والشهد ، وإما أن الركوع والتسجود ونحوها . فاتباعه ﷺ يقتضي أن
 لا يجمع بينها ، بل يقال هذا مرة وهذا مرة . وإما أن يكون الراوي قد
 شك في أي الالفاظ قال فان ترجح عند الداعي بعضها صار إليه ، وان لم
 يرجح عنده بعضها كانت محيرة بينهما ، ولم يشرع له الجمع . فان هذا
 نوع ثالث لم يورد عن النبي ﷺ . فيعود الجمع بين تلك الالفاظ في شأن
 واحد على مقتضى التناعي بالابطال لانه قصد متابعة الرسول ، ففعل
 ما لم يفعله قطعا . ومثال ما يرجح فيه أحد الالفاظ حديث الاستخارة
 قال الراوي شك هل قال النبي ﷺ « اللهم ربنا لك الحمد » أم « ربنا ولك الحمد » أم « ربنا ولك الحمد » .

الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري » أو قال « وعاجل أمري وعاجله » بدل « وعاقبة أمري » والصحيح اللفظ الأول . وهو قوله « وعاقبة أمري » لأن عاجل الامر وعاجله هو مضمون قوله « ديني ومعاشي » وعاقبة أمري » فيكون الجمع بين المعاش وعاجل الامر وعاجله تكرارا ، بخلاف ذكر المعاش والعاقبة فإنه لا تكرار فيه . فان المعاش هو عاجل الامر والعاقبة عاجله . ومن ذلك ما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال « من قرأ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنه الدجال » رواه مسلم واختلف فيه فقال بعض الرواة « من أول سورة الكهف » وقال بعضهم « من آخرها » وعلاما في الصحيح لتمكن الترجيح لمن قال « من أول سورة الكهف » لأن في صحيح مسلم من حديث النواس بن سمعان في قصة الدجال « فاذا رأيتموه فاقرأوا عليه فواتح سورة الكهف » ولم يختلف في ذلك ، وهذا يدل على أن من روى العشر من أول السورة حفظ الحديث ومن روى من آخرها لم يحفظه .

الخامس أن المقصود انما هو المعنى والتعبير عنه بعبارة مؤدية له . فاذا عبر عنه بأحدى العبارتين حصل المقصود فلا يجمع بين العبارات المتعددة .

السادس : أن أحد اللفظين يدل عن الآخر فلا يستحب الجمع بين البدل والمبدل معا كما لا يستحب ذلك في المبدلات التي لها أبدان والله أعلم .

(الباب الرابع)

في مواطن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم التي يتأكد طلبها اما وجوبا واما استحسانا مؤكدا .

الموضع الأول : وهو أهمها وأكدها في الصلاة في آخر التشهد

وقد أجمع المسلمون على مشروعيتها ، واختلفوا في وجوبه فيها .
 فقال طائفة : ليس بواجب فيها ونسبوا من أوجبه إلى الشذوذ
 ومخالفة الاجماع . منهم الطحاوي ، والقاضي عياض ، والخطابي فإنه
 قال : ليست بواجبة في الصلاة : وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي
 ولا أعلم له قدوة . وكذلك ابن المنذر ذكر أن الشافعي تفرد بذلك
 واختار عدم الوجوب .

واحتج أرباب هذا القول بأن قالوا - واللفظ لعباض - والدليل على
 أن الصلاة على النبي ﷺ ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح
 قبل الشافعي ، وإجماعهم عليه وقد شنع الناس عليه المسئلة جدا . وهذا
 تشهد ابن مسعود رضي الله عنه الذي اختاره الشافعي ، وهو الذي
 عليه النبي ﷺ إياه ، ليس فيه الصلاة على النبي ﷺ . وكذلك
 من تروى التشهد عن النبي ﷺ كأبي هريرة ، وابن عباس ، وجابر ،
 وابن عمر . وأبي سعيد الخدري ، وأبي موسى الأشعري ، وعبد الله بن
 الزبير لم يذكروا فيه الصلاة على النبي ﷺ . وقد قال ابن عباس ، وجابر
 « كان النبي ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن » ونحوه
 عن أبي سعيد . وقال ابن عمر « كان أبو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما
 تعلمون الصبيان في الكتاب » وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 يعلمه أيضا على المنبر ، يعني وليس في شيء من ذلك أمرهم فيه بالصلاة
 على النبي ﷺ . قال ابن عبد البر في التمهيد . ومن حجة من قال بأن
 الصلاة على النبي ﷺ ليست فرضا في الصلاة حديث الحسن بن الحر
 عن القائم بن مخيمرة أخذ علقمة يدي كما أخذت يديك فقال : إن
 عبد الله أخذ يدي وقال : إن رسول الله ﷺ أخذ يدي كما أخذت

بيدك فعلني التشهد ، فذكر الحديث إلى قوله « أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله » قال « فإذا قلت ذلك فقد قضيت الصلاة فان شئت أن تقوم فقم وان شئت أن تقعد فاقعد » قالوا : ففى هذا الحديث ما يشهد لمن لم ير الصلاة على النبي ﷺ فى التشهد واجبة ولا سنة مسنونة وان من تشهد فقد تمت صلاته ان شاء قام وان شاء قعد .
قالوا : لان ذلك لو كان واجبا أو سنة فى التشهد لبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وذكره .

قالوا : وأيضا فقد روى ابو داود . والترمذى . والطحاوى من حديث عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « اذا رفع رأسه من آخر السجود فقد تمت صلاته اذا هو أحدث » واللفظ لجديث الطحاوى وعندكم لا تمضى صلاته حتى يصلى على النبي ﷺ .
قالوا وقد روى عاصم بن أبى ضمرة عن علي رضى الله عنه « اذا جلس مقدار التشهد ثم أحدث فقد تمت صلاته » .

ومن حجتهم أيضا حديث الأعمش عن أبى وائل عن ابن مسعود فى التشهد وقال « ثم ليتخير من الكلام » يعنى ولم يذكر الصلاة على النبي ﷺ .

ومن حجتهم أيضا : حديث فضالة بن عبيد « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم منع رجلا يدعو فى صلاته ولم يحمد الله ولم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : عجل هذا ثم دعاه ، فقال له : اولغ يوم : واذا صلى احدكم فليبدأ بحمد ربه والثناء عليه ثم يصلى على محمد وآل محمد ثم يدعو بما شاء » .

قالوا : ففى حديث فضالة هذا بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم

لم يأمر هذا المصلي الذي ترك الصلاة عليه صلى الله عليه وآله وسلم بالاعادة لانها لو كانت فرضا لامره باعادة الصلاة كما أمر الذي لم يتم ركوعه ولا سجوده بالاعادة *

واحتج هؤلاء ايضا بان النبي ﷺ لم يعلمها المسيء في صلاته ولو كانت من فروض الصلاة التي لا تصح الصلاة الا بها لعله اياها كما علمه القراءة والركوع والسجود والطمأنينة في الصلاة *

واحتجوا ايضا بان الفرائض انما تثبت بدليل صحيح لا معارض له من مثله وباجماع ممن تقوم الحجة باجماعهم *
فهذا اجل ما احتج به النفاة وعمدتهم
ونازعهم . اخرون في ذلك ، نقلا واستدلالا

قالوا : وأما نسبتم الشافعي ومن قال بقوله في هذه المسئلة الى الشذوذ ومخالفة الاجماع فليس بصحيح . فقد قال جماعة بقوله من الصحابة ومن بعدهم فمنهم عبد الله بن مسعود . فانه كان يراها واجبة في الصلاة ويقول : « لا صلاة لمن لم يصل فيها على النبي ﷺ » ذكره ابن عبد البر عنه في التمهيد . وحكاه غيره ايضا *

ومنهم ابو مسعود البدرى روى عثمان بن ابي شيبة وغيره عن شريك عن جابر الجعفي عن ابي جعفر محمد بن علي عن ابي مسعود قال « ما أرى أن صلاة لي تمت حتى أصلي فيها على محمد وعلى آل محمد » *

ومنهم عبد الله بن عمر ذكره الحسن بن شبيب المعمرى حدثنا علي بن ميمون حدثنا خالد بن حبان عن جعفر بن برقان عن غيبة بن قافع عن ابن عمر انه قال : « لا يكون صلاة إلا بقراءة وتشهد وصلاة على

النبي ﷺ ، فان نسيت شيئا من ذلك فاسجد سجدةًتين بعد السلام »
وقال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا شريك عن أبي جعفر قال :
قال أبو مسعود البدرى: « ما أرى أن صلاةً لي تمت لا أصلي فيها على محمد
صلى الله عليه وسلم » .

ومن التابعين أبو جعفر محمد بن علي . والشعبي . ومقاتل بن حيان ،
ومن أرباب المذاهب المتبوعين : اسحاق بن راهويه قال : « ان
تركها عمدا لم تصح صلاته . وان تركها سهوا رجوت أن تجزيه » .
قلت عن اسحاق في ذلك روايتان ذكرهما عنه حرب في مسائله قال :
« باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد » . قال : سألت اسحاق قلت :
الرجل إذا تشهد فلم يصل على النبي ﷺ ؟ قال : اما أنا فأقول : إن
صلاته جائزة » وقال الشافعي رحمه الله . لا تجوز صلاته ثم قال : أنا أذهب
إلى حديث الحر عن القاسم بن مخيمرة فذكر حديث ابن مسعود رضي
الله عنه قال حرب : « سمعت أبا يعقوب . يعني اسحاق . يقول إذا فرغ من
التشهد إماما كان أو مأموما صلى على النبي ﷺ لا يجزيه غير ذلك »
لقول أصحاب النبي ﷺ قد عرفنا السلام عليك يعني في التشهد والسلام
فيها فكيف الصلاة فانزل الله (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ)
وفسر النسي ﷺ كيف هي . فادنى ما ذكر عن النبي ﷺ في الصلاة
عليه . عليك فليقله بعد التشهد . والتشهد والصلاة على النبي ﷺ في
الجلسة الأخيرة تملان هما عدلان لا يجوز لأحد أن يترك واحدا منهما
عمدا وان كان ناسيا رجونا أن تجزيه ، مع أن بعض علماء الحجاز قال :
لا يجزيه ترك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وان تركه أعاد
الصلاة » تم دلائله .

وأما الإمام أحمد رحمه الله تعالى فاختلفت الرواية عنه، ففي مسائل المروزي « قيل لأبي عبد الله : ان ابن راهويه يقول : « لو أن رجلا ترك الصلاة على النبي ﷺ في التشهد بطلت صلاته ؟ قال : ما أجتريء أن أقول هذا » وقال مرة . « هذا شذوذة » .

وفي مسائل أبي زرعة الدمشقي قال أحمد رحمه الله تعالى : « كنت اتعيب ذلك ثم تبينت فإذا الصلاة على النبي ﷺ واجبة » وظاهر هذا أنه رجع عن قوله بعدم الوجوب .

وأما قولكم : إن الدليل على عدم وجوبها عمل السلف الصالح قبل الشافعي واجماعهم عليه . فجوابه : أن استدلالكم بما أن يكون بعمل الناس في صلاتهم ، وأما يقول أهل الاجماع أنها ليست بواجبة . فإن كان الاستدلال بالعمل فهو من أقوى حججنا عليكم . فإنه لم يزل عمل الناس مستمرا قرنا بعد قرن وعصرا بعد عصر على الصلاة على النبي ﷺ في آخر التشهد امامهم ومأمومهم ، ومنفردهم ومفترضهم ، ومتقلهم حتى لو سئل كل مصل هل صليت على النبي ﷺ في الصلاة ؟ لقال : نعم . وحتى لو سئل من غير صلاة على النبي ﷺ وعلم المأمومون منه ذلك لأنكروا ذلك عليه وهذا أمر لا يمكن انكاره . فالعمل أقوى حجة عليكم فكيف يسوغ لكم أن تقولوا : عمل السلف الصالح قبل الشافعي ينفي الوجوب ؟ افتري السلف الصالح كلهم ما كان أحد منهم قط يصلي على النبي ﷺ في صلاته وهذا من أبطل الباطل .

وأما ان كان احتجاجكم بقول أهل الاجماع أيضا : أنها ليست بفرض فهذا مع أنه لا يسمى عملا لم يعمله أهل الاجماع وإنما هو مذهب مالك وأبي حنيفة رحمه الله تعالى وأصحابهما . وغايته أنه قول كثير من أهل

العلم . وقد نازعهم في ذلك ، آخرون من الصحابة والتابعين وأرباب
المذاهب ، كما تقدم ، فهذا ابن مسعود ، وابن عمر ، وأبو مسعود ، والشعبي .
ومقاتل بن حيان ، وجعفر بن محمد ، وإسحاق بن راهويه ، والامام أحمد
رحمه الله تعالى في آخر قوله يوجبون الصلاة عليه عليه السلام في التشهد فإن
اجماع المسلمين مع خلاف هؤلاء ؟ وأين عمل السلف الصالح وهؤلاء
من أفاضلهم رضى الله عنهم ؟ ولكن هذا شأن من لم يتبع مذاهب العلماء
ويعلم مواقع الاجماع والنزاع *

وأما قوله : قد شنع الناس المسئلة على الشافعي رحمه الله تعالى جدا
فيا سبحان الله أى شناعة عليه في هذه المسئلة ؟ وهل هى إلا من محاسن
مذهبه ؟ ثم لا يستحى المشنع عليه مثل هذه المسئلة من المسائل التى شنعها
ظاهرة جدا ، يعرفها من عرفها من المسائل التى تخالف النصوص أو تخالف
الاجماع السابق ، والقياس أو المصلحة الراجحة ؟ ولو تتبعت لبلغت مئين
وليس تتبع المسائل المستشعة من عادة أهل العلم فيقتدى بهم في ذكرها
وعدها والمنصف خصم نفسه . فإى كتاب خالف الشافعي في هذه المسئلة ؟
أم أى سنة ؟ أم أى اجماع ؟ ولأجل ان قال قولا اقتضته الأدلة وقامت
على صحته وهو من تمام الصلاة بلا خلاف اما تمام واجباتها او تمام
مستحباتها . فهو رضى الله عنه رأى أنه من تمام واجباتها بالأدلة التى
سند كرها بعد ذلك . فلا اجماعا خرقه . ولا نصا خالفه . فمن أى وجه
يشنع عليه ؟ وهل الشناعة إلا بمن شنع عليه اليق وبه الحق ؟ *

وأما قوله : وهذا تشهد ابن مسعود رضى الله تعالى عنه الذى اختاره
الشافعي وهو الذى علمه النبي صلى الله عليه وسلم إياه الى آخره .
فهكذا رأته في النسخة التى اختاره الشافعي رحمه الله تعالى . وإنما

اختار تشهد ابن عباس . وأما تشهد ابن مسعود رضي الله عنه فابو حنيفة .
واحد رخصهما الله تعالى اختاراه ومالك اختار تشهد عمر . وبالجملة فاجواب
ذلك من وجوه .

(احدهما) : أنا نقول بموجب هذا الدليل فان مقتضاه وجوب
التشهد . ولا ينفي وجوب غيره . فانه لم يقل . ان هذا التشهد هو جميع
الواجب من الذكر في هذه القعدة فايجاب الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم بدليل . اخر لا يكون معارضا بترك تعليمه في أحاديث التشهد .
(الثاني) : انكم توجبون السلام من الصلاة ولم يعلمهم النبي ﷺ
اياء في أحاديث التشهد . فان قلتم : انما وجب السلام بقوله ﷺ
« تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ » فيل لكم . ونحن أوجبنا الصلاة على
النبي ﷺ بالأدلة المقتضية لها . فان كان تعليم التشهد وحده مانعا من
ايجاب الصلاة على النبي ﷺ كان مانعا من ايجاب السلام . وان لم
يمنعه لم يمنع وجوب الصلاة .

(الثالث) : أن النبي ﷺ كما علمهم التشهد علمهم الصلاة عليه
فكيف يكون تعليمه للتشهد دالا على وجوبه وتعليمه للصلاة لا يدل على
وجوبها ؟ فان قلتم : التشهد الذي علمهم اياء هو تشهد الصلاة ولهذا قال
فيه . « فَإِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لله » وأما تعليم الصلاة عليه ﷺ
فمطلق . قلنا : والصلاة التي علمهم اياءا عليه ﷺ هي في الصلاة
ايضا لوجهين .

احدهما : حديث محمد بن ابراهيم التيمي . وقوله وكيف نصلي عليك
اذا نحن جلسنا في صلاتنا ؟ . وقد تقدم في الباب الاول .
الثاني : أن الصلاة التي سألوا النبي ﷺ أن يعلمهم اياءا نظير السلام

الذي علموه لأنهم قالوا . « هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك ؟ » ومن المعلوم أن السلام الذي علموه هو قولهم في الصلاة : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » فوجب أن تكون الصلاة المقررة هي في الصلاة . وسيأتي إزشاء الله تعالى تمام تقرير ذلك .

(الرابع) أنه لو قدر أن أحاديث التشهد تنفي وجوب الصلاة على النبي ﷺ لكانت أدلة وجوبها مقدمة على تلك لأن نفيها مبق على استصحاب البراءة الأصلية ووجوبها ناقل عنها والناقل مقدم على المنفي فكيف ولا تعارض ؟ فان غاية ما ذكرتم تعليم التشهد أدلة ساكنة عن وجوب غيره . وما سكت عن وجوب شيء لا يكون معارضا لما نطق بوجوبه ، فضلا عن أن يقدم عليه .

(الخامس) : أن تعليمهم التشهد كان متقدما ، بل لعله من حين فرضت الصلاة .

وأما تعليمهم الصلاة عليه فإنه كان بعد نزول قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ) الآية ومعلوم أن هذه الآية نزلت في الأحزاب ، بعد نكاحه زينب بنت جحش ، وبعد تخيير أزواجه . فهي بعد فرض التشهد . فلو قدر أن فرض التشهد كان نافيا لوجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لكان منسوخا بأدلة الوجوب . فانها متأخرة . والفرق بين هذا الوجه والذي قبله أن هذا يقتضي تقديم أدلة الوجوب لتأخرها . والذي قبله يقتضي تقديمها لرفعها البراءة الأصلية ، من غير نظر إلى تقدم ولا تأخر . والذي يدل على تأخر الأمر بالصلاة عن التشهد قولهم . « هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك ؟ » ومعلوم أن السلام عليه مقرون بذكر التشهد ، لم يشرع في الصلاة وحده بدون ذكر

الشهد والله أعلم

وأما قوله : ومن حجة من لم يرها فرضا في الصلاة حديث الحسن ابن الحر عن القاسم بن مخيمرة ، فذكر حديث ابن مسعود ، وفيه « فإذا قلت ذلك فقد قضيت الصلاة ، فان شئت أن تقوم فقم وان شئت أن تقعد فاقعد » ولم يذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . فجوابه من وجوه

(أحدها) أن هذه الزيادة مدرجة في الحديث ، ليست من كلام النبي ﷺ بين ذلك الأئمة الحفاظ . قال الدارقطني في كتاب العلل : رواه الحسن بن الحر عن القاسم بن مخيمرة عن علقمة عن عبد الله . حدث به عنه محمد بن عجلان . وحسين الجعفي . وزهير بن معاوية . وعبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان . فاما ابن عجلان . وحسين الجعفي فاتفقا على لفظه . وأما زهير فزاد عليهما في آخره كلاما أدرجه بعض الرواة عن زهير في حديث النبي ﷺ وهو قوله : « إذا قضيت هذا أو فعلت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت أن تقوم فقم » ورواه شبابة بن سوار عن زهير ففصل بين لفظ النبي ﷺ

وقال فيه عن زهير « قال ابن مسعود هذا الكلام » وكذلك رواه ابن ثوبان عن الحسن بن الحر وبينه . وفصل كلام النبي صلى الله عليه وسلم من كلام ابن مسعود . وهو الصواب .

وقال في كتاب السنن وقد ذكر حديث زهير عن الحسن بن الحر هذا وذكر الزيادة ثم قال : أدرجه بعضهم عن زهير في الحديث ووصله بكلام النبي ﷺ وفصله شبابة عن زهير وجعله من كلام عبد الله رضي الله عنه وهو أشبه بالصواب من قول من أدرجه في حديث النبي ﷺ . لأن ابن

ثوبان رواه عن الحسن بن الحر كذلك ، وجعل ماخره من قول ابن مسعود ولا اتفاق حسين الجعفي . وابن عجلان . ومحمد بن أبان في روايتهم عن الحسن بن الحر على ترك ذكره في ماخر الحديث مع اتفاق كل من روى التشهد عن علقمة وعن غيره عن عبد الله بن مسعود على ذلك ثم ذكر رواية شبابة وفصله كلام عبد الله من حديث النبي ﷺ ثم قال : شبابة ثقة وقد فصل ماخر الحديث جعله من قول عبد الله بن مسعود ، وهو أصح من رواية من أدرج في كلام النبي ﷺ . وقد تابعه غسان بن الربيع وغيره ، فرواه عن ابن ثوبان عن الحسن بن الحر كذلك ، وجعله ماخر الحديث من كلام ابن مسعود لم يرفعه الى النبي ﷺ *
 وذكر أبو بكر الخطيب هذا الحديث في كتاب الفصل للوصل له .
 وقال . قول من فصل كلام النبي ﷺ من كلام ابن مسعود وبين أن الصواب ان هذه الزيادة مدرجة *

(فان قيل) فاتم قد رويت عن ابن مسعود رضي الله عنه ان الصلاة على النبي ﷺ واجبة في الصلاة ، وهذا الذي ساعدكم على أنه من قول ابن مسعود رضي الله عنه يبطل ما رويت عنه . فان كان الحديث من كلام النبي ﷺ فهو نص في عدم وجوبها . وان كان من كلام ابن مسعود رضي الله عنه فهو مبطل لما رويتوه عنه
 فهذا سؤال قوى . وقد أجيب عنه باجوبة *

(احدها) قال القاضي أبو الطيب . قوله « فاذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك » معناه أنها قاربت التمام . والدليل على ذلك أنا اجمعنا على أن الصلاة لم تتم

وهذا جواب ضعيف لأنه قال « فان شئت أن تقوم فقم وان شئت

أن تقعد فاقعد » وعند من يوجب الصلاة على النبي ﷺ لا يخير بين القيام والقعود حتى يأتى بها *

(الجواب الثانى) ان هذا حديث خرج على معنى فى التشهد وذلك انهم كانوا يقولون فى الصلاة « السَّلامُ عَلَى اللَّهِ . فَقِيلَ لَهُمْ . إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلامُ . وَلَكِنْ قُولُوا كَذًا » فعلمهم التشهد ، ومعنى قوله : « إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ نَمَتَ صَلَاتُكَ » يعنى اذا ضم اليها ما يجب فيها من ركوع وسجود وقراءة وتسليم وسائر أحكامها ألا ترى أنه لم يذكر التسليم من الصلاة وهو من فرائضها . لانه قد وقفهم على ذلك ، فاستغنى عن إعادة ذلك عليهم . قالوا . ومثل حديث ابن مسعود هذا قوله ﷺ فى الصدقة « انها تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم » أى ومن ضم اليهم ، وسمى معهم فى القرءان . وهم الثمانية الأصناف .

قالوا . ومثل ذلك قوله فى حديث المسىء فى صلاته : « أَرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ » ثم أمره بفعل ما رآه لم يأت به أو لم يقمه من صلاته فقال : « اذقمتم الى الصلاة » فذكر الحديث وسكت عن التشهد والتسليم . وقد قام الدليل من غير هذا الحديث على وجوب التشهد ووجوب التسليم عليه ﷺ بما علمهم من ذلك ، كما علمهم السورة من القرءان وأعلمهم أن ذلك فى صلاتهم . وقام الدليل أيضا فى المسئلة بانه انما يتحلل من الصلاة به لا بغيره من غير هذا الحديث . فكذلك الصلاة على النبي ﷺ مأخوذة من غير ذلك الحديث .

قالوا . وكما جاز لمن جعل التشهد فرضا ، لحديث ابن مسعود رضى

الله عنه هذا ورد على من خالفه وقال : « إذا قعد بمقدار التشهد فقد تمت صلاته وإن لم يتشهد » وعلى من قال : « إذا رفع رأسه من السجدة الأخيرة فقد تمت صلاته » بأن ابن مسعود رضي الله عنه إنما علق التمام في حديثه بالتشهد ، جاز لمن أوجب الصلاة على النبي ﷺ أن يحتج بالاحاديث الموجبة لها وتكون حجة منها على من نفى وجوبها كالحجة من حديث ابن مسعود رضي الله عنه على من نفى وجوب التشهد أو وجوب القعدة معه .

قالوا : واستدلنا أقوى من استدلالكم . فانه استدلال بكتاب الله وسنة رسوله . وعمل الأمة قرنا بعد قرن . فان لم يكن ذلك أقوى من الاستدلال على وجوب التشهد لم يكن دونه ، وإن كان من الفقهاء من ينازعنا في هذه المسئلة فهو كمن ينازعكم من الفقهاء في وجوب التشهد والحجة في الدليل أين كان ، ومع من كان .

(الجواب الثالث) أنه لا يمكن احدا ممن ينازعنا أن يحتج علينا بهذا الأثر لا مرفوعا ولا موقوفا . يقال لمن احتج به : لا يخلو إما أن يكون قوله . « إذا قلت هذا فقد تمت صلاتك » مقتصرا عليه أو مضافا إلى سائر واجباتها . والاول محال وباطل . والثاني حق ولكنه لا ينفي وجوب شيء مما تنازع فيه الفقهاء من واجبات الصلاة ، فضلا عن نفيه وجوب الصلاة على النبي ﷺ ولهذا كان التسليم من تمام الصلاة وواجباتها عند مالك . وكذا أنجلوس للتشهد ولم يذكره ، وكذا إن كان عليه سهو واجب فانه لا تتم الصلاة الا به ولم يذكره ، يوضحه

(الجواب الرابع) أن عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن التشهد ليس بفرض ، بل إذا جلس مقدار التشهد فقد تمت صلاته ، تشهد أو لم

بشهادته والحديث دليل على أن الصلاة لا تتم إلا بالتشهد . فان كان استدلالكم بأنه عاق التمام بالتشهد فلا تجب الصلاة بعده صحيحا فهو حجة عليكم في قولكم بعدم وجوب التشهد لأنه علق به التمام ، وبطل قولكم بنفي فريضة التشهد . وان لم يكن الاستدلال به صحيحا بطل معارضة أدلة الوجوب به . وبطل قولكم بنفي الصلاة على النبي ﷺ فبطل قولكم على التقديرين

(فان قلتم) نحن نحيب عن هذا بأن قوله « فاذا قلت هذا فقد تمت صلاتك » المراد به تمام الاستحباب . وتتمام الواجب قد انقضى بالجلوس قبل لكم . هذا فاسد على قول من نفى الصلاة ، وعلى قول من أوجبها لأن من نفى وجوبها لا ينازع في أن تمام الاستحباب موقوف عليها . وان الصلاة لا تتم التمام المستحب الا بها . ومن أوجبها يقول : لا تتم التمام الواجب الا بها . فعلى التقديرين لا يمكنكم الاستدلال بالحديث أصلا *

قوله . روى أبو داود . والترمذي حديث عبد الله بن عمرو وفيه « اذا رفع رأسه من السجدة فقد مضت صلاته » جوابه من وجوه احدها ان الحديث معلول . ويان تهليله من وجوه

(أحدها) أن الترمذي قال : ليس اسناده بالقوي وقد اضطربوا في اسناده ^١
(الثاني) أنه من رواية عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفریقی (١)

(١) عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفریقی - بضم العين المهملة من أنعم - قاضي أفريقية قال أحمد : منكر الحديث ، وقال ابن عدي : عامة ما يرويه لا يتابع عليه . وقال يعقوب بن شيبة : رجل صالح ، وقال البخاري مقارب الحديث . مات سنة ١٥٦

وقد ضعفه غير واحد من الأئمة *

(الثالث) أنه من رواية بكر بن سواد عن عبد الله بن عمرو ولم يلقه . فهو منقطع *

(الرابع) أنه مضطرب الاسناد كما ذكره الترمذى *

(الخامس) . أنه مضطرب المتن . فمرة يقول « إذا رفع رأسه من السجدة فقد مضت صلاته » ولفظ أبي داود ، والترمذى غير هذا . وهو « إذا أحدث الرجل وقد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم فقد جازت صلاته » وهذا غير لفظ الطحاوى . ورواه الطحاوى أيضا بلفظ آخر فقال : « إذا قضى الإمام الصلاة فقام حدث هو أو أحد من أتم بالصلاة معه قبل أن يسلم الإمام فقد تمت صلاته فلا يعود فيها » فهذا معناه غير معنى الأول ، قال الطحاوى . وقد روى بلفظ آخر « إذا رفع المصلى رأسه من آخر صلاته وقضى تشهده ثم أحدث فقد تمت صلاته » وكلها مدارها على الإفريقى . ويوشك أن يكون هذا من سوء حفظه والله أعلم قوله . وقال على رضى الله عنه « إذا جلس مقدار التشهد تمت صلاته » جوابه . أن على بن سعيد قال في مسأله : سألت أحمد بن حنبل عن ترك التشهد فقال : بعيد قلت . فحديث على رضى الله عنه « من قعد مقدار التشهد » فقال . لا يصح وقد روى عن النبى ﷺ بخلاف حديث على . وعبد الله بن عمر

وقوله . وروى الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قصة التشهد وقال : « ثم ليختر من الكلام ما شاء » ولم يذكر الصلاة على النبى ﷺ فجوابه . أن غاية هذا أن يكون ساكتا عن وجوب الصلاة فلا يكون معارضا لأحاديث الوجوب كما تقدم تقريره

قوله . وحديث فضالة بن عبيد يدل على نفى الوجوب ، جوابه .
 ان حديث فضالة حجة لنا في المسألة لأن النبي ﷺ أمره بالصلاة عليه في
 التشهد ، وأمره للوجوب . فهو نظير أمره بالتشهد . وإذا كان الأمر متناولا
 لها فالتفريق بين المأمورين تحكم

فان قلتم . فالتشهد عندنا ليس بواجب ؟ قلنا الحديث حجة لنا عليكم
 في المسألتين . والواجب اتباع الدليل

قوله : النبي ﷺ لم يأمر هذا المصلي بأعادة الصلاة ولو كانت الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم فرضا لأمره بأعادتها كما أمر المصلي في صلاته
 جوابه من وجوه

أحدها . ان هذا كان غير عالم بوجوبها معتقدا أنها غير واجبة ، فلم
 يأمره النبي ﷺ بالأعادة وأمره في المستقبل أن يقولها . فأمره بقولها
 في المستقبل دليل على وجوبها وترك أمره بالأعادة دليل على أنه يعذر
 الجاهل بعدم الوجوب . وهذا كما لم يأمر النبي ﷺ المصلي في الصلاة
 بأعادة ما مضى من الصلوات . وقد أخبره أنه لا يحسن غير تلك الصلاة
 عذرا له بالجهل

فان قيل . فلم أمره أن يعيد تلك الصلاة ولم يعذره بالجهل قلنا . لأن
 الوقت باق وقد علم أركان الصلاة فوجب عليه أن يأتي بها

فان قيل . فملا أمر تارك الصلاة عليه بأعادة تلك الصلاة كما أمر المصلي .
 قلنا . أمره ﷺ بالصلاة عليه فيها محكم ظاهر في الوجوب ، ويحتمل أن
 الرجل لما سمع ذلك الأمر من النبي ﷺ بادر الى الأعادة من غير أن
 يأمره النبي ﷺ ، ويحتمل أن تكون الصلاة تفعلا لا تنجيب عليه أعادتها ،
 ويحتمل غير ذلك : فلا يترك الظاهر من الأمر وهو دليل محكم لهذا

المشبه المحتمل والله سبحانه وتعالى أعلم
فحديث فضالة أما مشترك الدلالة على السواء فلا حجة لكم فيه وإما
راجع الدلالة من جانبنا كما ذكرناه فلا حجة لكم فيه أيضا فعلى التمهدين
سقط احتجاجكم به.

قوله لم يعلمها النبي ﷺ المسىء في صلاته ، ولو كانت فرضا لعلها إياه
جوابه من وجوه

(أحدها) أن حديث المسىء هذا قد جعله المتأخرون مستندا لهم في نفى
كل ما ينفون وجوبه ، وجملوه فوق ظاقتهم ، وبالفرا في نفى ما اختلف في
وجوبه به فمن نفى وجوب الفاتحة احتج به . ومن نفى وجوب التسليم
احتج به . ومن نفى وجوب الصلاة على النبي ﷺ احتج به . ومن نفى
وجوب اذكار الركوع والسجود وركني الاعتدال احتج به . ومن نفى
وجوب تكبيرات الانتقال احتج به . وكل هذا تساهل واسترسال
في الاستدلال والا فعند التحقيق لا ينفي وجوب شيء من ذلك بل غايته
أن يكون قد سكت عن وجوبه ونفيه . فإجابه بالأدلة الموجبة له
لا يكون معارضا به

فان قيل : سكوته عن الأمر بغير ما أمره به يدل على أنه ليس بواجب
لأنه في مقام البيان وتأخير البيان عن وقت الحاجة غير جائز ؛ قيل : هذا
لا يمكن أحد أن يستدل به على هذا الوجه . فانه يلزمه أن يقول : لا يجب
التشهد ، ولا الجلوس له ولا السلام ولا النية ولا قراءة الفاتحة ولا كل
شيء لم يذكره في الحديث . وطرد هذا أنه لا يجب عليه استقبال القبلة
ولا الصلاة في الوقت لأنه لم يأمر بهما وهذا لا يقوله أحد
فان قلتم : انما عليه ما أساء فيه وهو لم يسيء في ذلك . قيل : لكم

فانفروا بهذا الجواب من منازعتكم في كل ما نفيتم وجوبه بحديث المسىء هذا
الثاني : ما أمر به النبي ﷺ من اجزاء الصلاة دليل ظاهر في الوجوب
وترك امره للمسىء به يحتمل امورا

منها انه لم يسيء فيه . ومنها انه وجب بعد ذلك . ومنها انه عليه معظم
الاركان وأهمها وأحوال بقية تعليمه على مشاهدته ﷺ في صلاته أو على
تعليم بعض الصحابة له . فانه ﷺ كان يأمرهم بتعليم بعضهم بعضا فكان
من المستقر عندهم انه دلهم في تعليم الجاهل وارشاد الضال وأي محذور
في أن يكون النبي ﷺ عليه البعض وعليه أصحابه البعض الآخر وإذا
احتمل هذا لم يكن هذا المشتبه المجمل معارضا لأدلة وجوب الصلاة على
النبي ﷺ ولا غيرها من واجبات الصلاة فضلا عن أن يقدم عليها
فالواجب تقديم الصريح المحكم على المشتبه المجمل والله أعلم
قوله الفرائض إنما ثبت بدليل صحيح لا معارض له من مثله أو بإجماع
قلنا . اسمعوا أدلتنا الآن على الوجوب قلنا عليه أدلة

الدليل الأول . قوله تعالى (أَنْ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا) ووجه الدلالة أن الله سبحانه
أمر المؤمنين بالصلاة والتسليم على رسول الله ﷺ . وأمره المطلق على
الوجوب مالم يقم دليل على خلافه

وقد ثبت أن أصحابه رضي الله عنهم سألوه عن كيفية هذه الصلاة
الماور بها فقال . « قولوا اللهم صل على محمد و آلته » الحديث . وقد ثبت أن
السلام الذي علوه هو السلام عليه في الصلاة ، وهو سلام التشهد فمخرج
الامرين والتعليقين والمحلين واحد
يوضحه أنه عليهم التشهد امر لهم به فيه . وفيه ذكر التسليم عليه

ﷺ فسأله عن الصلاة عليه فعلمهم إياها . ثم شبهها بما علموه من التسليم عليه . وهذا يدل على أن الصلاة والتسليم المذكورين في الحديث هما الصلاة والتسليم عليه في الصلاة .

يوضحه أنه لو كان المراد بالصلاة والتسليم عليه خارج الصلاة لافيا لكان كل مسلم منهم إذا سلم عليه يقول له : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . ومن المعلوم أنهم لم يكونوا يتقيدون في السلام عليه بهذه السكيفية بل كان الداخل منهم يقول « السلام عليكم » وربما قال « السلام على رسول الله » وربما قال : « السلام عليك يا رسول الله » ونحو ذلك . وهم لم يزالوا يسلمون عليه من أول الإسلام بتحية الإسلام . وإنما الذي علموه قدر زائد عليها وهو السلام عليه في الصلاة .

يوضحه حديث أبي إسحاق « كيف نصلي عليك إذا نحن صائنا في صلاتنا » وقد صحح هذه اللفظة جماعة من الحفاظ منهم ابن خزيمة ، وابن حبان ، والحاكم ، والدارقطني ، والبيهقي . وقد تقدم في أول الكتاب . وما أعلت به والجواب عن ذلك . وإذا تقرر أن الصلاة المستول غن كفيها هي الصلاة عليه في نفس الصلاة وقد خرج ذلك مخرج البيان المأمور به منها في القرمان ثبت أنها على الوجوب . وينضاف إلى ذلك أمر النبي ﷺ بها . ولعل هذا وجه ما أشار إليه الإمام أحمد رحمه الله تعالى بقوله « كنت أتيب ذلك ثم تبيئت فإذا هي واجبة » وقد تقدم حكاية كلامه ، وعلى هذا الاستدلال أسئلة .

أحدها أن قوله ﷺ : « والسلام كما علمتم » يحتمل أمرين أحدهما أن يراد به السلام عليه في الصلاة . والثاني أن يراد به السلام من الصلاة نفسها قاله ابن عبد البر

الثاني أن غاية ما ذكرتم إنما يدل دلالة اقتران الصلاة والسلام والسلام واجب في التشهد . فكذا الصلاة ودلالة الاقتران ضعيفة
الثالث : أنا لانسلم وجوب السلام ولا الصلاة . وهذا الاستدلال منكم إنما يتم بعد تسليم وجوب السلام عليه عليه السلام
والجواب عن هذه الاسئلة

أما الأول : فقايد جداً فإن في نفس الحديث ما يطله . وهو أنهم قالوا « هذا السلام عليك يا رسول الله قد عرفناه فكيف الصلاة عليك ؟ » لفظ البخاري في حديث أبي سعيد رضي الله عنه ، وايضا فانهم انما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن كيفية الصلاة والسلام المأمور بهما في الآية لا عن كيفية السلام من الصلاة *

وأما السؤال الثاني فسؤال من لم يفهم وجه تقرير الدلالة ، فانا لم نخرج بدلالة الاقتران وانما استدللنا بالامر بها في القرءان . وبيننا أن الصلاة التي سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يعلمهم إياها إنما هي الصلاة التي في الصلاة *

وأما السؤال الثالث . ففي غاية الفساد . فانه لا يعترض على الأدلة من الكتاب والسنة بخلاف المخالف . فكيف يكون خلافكم في مسألة قد قام الدليل على قول منازعكم فيها مبطلا لدليل صحيح لا معارض له في مسألة أخرى وهل هذا الا عكس طريقة أهل العلم . فان الأدلة هي التي تبطل ما خالفها من الأقوال ويعترض بها على من خالف موجبها فتقدم على كل قول اقتضى خلافها . لا ان اقوال المجتهدين تعارض بها الأدلة وتبطل بمقتضاها وتقدم عليها ، ثم ان الحديث حجة عليكم في المسالتين فانه دليل على وجوب التسليم والصلاة عليه

ﷺ فيجب المصير إليه

الدليل الثاني : ان النبي ﷺ كان يقول ذلك في التشهد ، وأمرنا ان نصلى كصلاته وهذا يدل على وجوب فعل ما فعل في الصلاة الا ما خصه الدليل فإتان مقدمتان *

أما المقدمة الأولى فيانها ما روى الشافعي في مسنده عن ابراهيم بن محمد حدثني سعد بن اسحاق عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة عن النبي ﷺ انه كان يقول في الصلاة : « اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ » وهذا وان كان فيه ابراهيم بن ابي يحيى فقد وثقه جماعة منهم الشافعي رحمه الله . وابن الاصبهاني . وابن عدي . وابن عمدة وضعفه آخرون *

أما المقدمة الثانية فيانها ما روى البخاري في صحيحه عن مالك بن الحويرث قال : « أتينا النبي ﷺ ونحن شعبة متقاربون . فاقمنا عنده عشرين ليلة فظن انا اشتقنا الى اهلنا وسألنا عن تركنا في اهلنا ؟ فاخبرناه وكان رفيقاً رحيماً فقال : « أَرْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ فَعَلَوْهُمْ ، وَمَرَوْهُمْ ، وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلَّى وَإِذَا حَضَرَ الصَّلَاةَ فَلْيُؤْذِنْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمِكُمْ أَكْبَرَكُمْ » . وعلى هذا الاستدلال من الأسئلة والاعتراضات ما هو مذكور في غير هذا الموضع *

الدليل الثالث حديث فضالة بن عبيد . فان النبي ﷺ قال له اولغيره :

وَأَذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالتَّنَاءِ عَلَيْهِ وَالصَّلَاةِ ثُمَّ لْيُصَلِّ عَلَى
النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ لْيَدْعُ بِمَا شَاءَ» وقد تقدم رواه الامام احمد رحمه الله تعالى .
وأهل السنن وصححه ابن خزيمة . وابن حبان . والحاكم .
واعترض عليه بوجوه .

أحدها : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يامر بهذا المصلي بالاعادة .
وقد تقدم جوابه .

الثاني أن هذا الدعاء كان بعد انتضاء الصلاة لافيها ، بدليل ما روى
الترمذي في جامعه من حديث رشدين في هذا « بينا رسول الله ﷺ
قاعد إذ دخل رجل فصلى فقال : اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أَيُّهَا الْمُصَلِّي إِذَا صَلَّيْتَ تَقَعَّدْتَ فَأَحَدَ اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ
وَصَلَّ عَلَى ثُمَّ ادْعُهُ » .

وجواب هذا من وجوه .

أحدها أن رشدين ضعفه أبو زرعة ، وغيره فلا يكون حجة مع استقلاله
نكيف إذا خالف الثقات الآثبات لأن كل من روى هذا الحديث قال
فيه : « سمع النبي ﷺ رجلا يدعوه في صلاته » .

الثاني أن رشدين لم يقل في حديثه أن هذا الداعي دعا بعد انتضاء الصلاة
ولا يدل لفظه على ذلك ، بل قال : « فصلى فقال اللهم اغفر لي » وهذا لا يدل
على أنه قال بعد فراغه من الصلاة . ونفس الحديث دليل على ذلك فإنه
قال : « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ » ومعلوم أنه لم يرد بذلك
الفراغ من الصلاة بل الدخول فيها ولا سيما فإن عامة أدعية النبي ﷺ

إنما كانت في الصلاة لا بعدها لحديث أبي هريرة . وعلى . وأبي موسى . وعائشة .
 وابن عباس . وحذيفة . وعمار . وغيرهم (١) ولم ينقل أحد منهم أنه عليه السلام
 كان يدعو به في صلاته في حديث صحيح . ولما سأله الصديق دعا . يدعو
 به في صلاته لم يقل ادع به خارج الصلاة ولم يقل لهذا الداعي : ادع به
 بعد سلامك من الصلاة لاسيما والمصلي مناج ربه مقبل عليه . فدعاؤه
 ربه تعالى في هذه الحال أنسب من دعائه له بعد انصرافه عنه وفراغه من مناجاته .
 الثالث : أن قوله عليه السلام : « فاحمد الله بما هو أهله » إنما أراد به التشهد
 في القعود ولهذا قال : « إذا صليت فقمعت » يعني في تشهدك فامره بحمد
 الله والثناء عليه . والصلاة على رسوله عليه السلام .

(الاعتراض الثالث)

أن الذي أمره أن يصلي فيه ويدعو بعد تحميد الله غير معين . فلم قلتم :
 إنه بعد التشهد

وجواب هذا : أنه ليس في الصلاة موضع يشرع فيه الثناء على الله ثم
 الصلاة على رسوله ، ثم الدعاء إلا في التشهد . آخر الصلاة فإن ذلك
 لا يشرع في القيام ولا الركوع ولا السجود اتفاقا . فلم أنه إنما أراد به
 آخر الصلاة حال جلوسه في التشهد .

(الاعتراض الرابع)

« أنه أمره فيه بالدعاء عقب الصلاة عليه والدعاء ليس بواجب . فكذا
 الصلاة عليه عليه السلام »

(١) انظر هذه الأحاديث في أوائل الصيب في الفصل الحادي عشر
 في ذكر الركوع والسجود صفحة ١٥١ والفصل الثاني عشر في ادعية
 الصلاة بعد التشهد صفحة ١٥٤ وما بعدها .

رجواب هذا : أنه لا يستحيل أن يأمر بشيئين ، فيقوم الدليل على عدم وجوب أحدهما فيبقى الآخر على أصل الوجوب .

(الثاني) : أن هذا المذكور من الحمد والثناء هو واجب قبل الدعاء فإنه هو التشهد . وقد أمر النبي ﷺ به وأخبر الصحابة أنه فرض عليهم ولم يكن اقتران الأمر بالدعاء به مسقطا لوجوبه . فكذا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم .

(الثالث) : أن قولكم : الدعاء لا يجب ، باطل فإن من الدعاء ما هو واجب . وهو الدعاء بالتوبة والاستغفار من الذنوب والهداية والعفو وغيرها . وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال : « من لم يسأل الله ينضب حياه » والغضب لا يكون إلا على ترك واجب أو فعل محرم

(الاعتراض الخامس)

أنه لو كانت الصلاة على النبي ﷺ فرضا في الصلاة لم يؤخر بيانها إلى هذا الوقت ، حتى يرى رجلا لا يفعلها فيأمره بها . ولكن العلم بوجوبها مستفادا قبل هذا الحديث

رجواب هذا : أنا لم نقل . إنها وجبت على الأمة إلا بهذا الحديث ، بل هذا المصلي كان قد تركها فأمره النبي ﷺ بما هو مستقر معلوم من شريعته وهذا كحديث المسيء في صلاته : فإن وجوب الركوع والسجود والإطمانينة على الأمة لم يكن مستفادا من حديثه ، وتأخير بيان النبي ﷺ لذلك إلى حين صلاة هذا الأعرابي . وإنما أمره أن يصلي الصلاة التي شرعها لأمة قبل هذا .

(الاعتراض السادس)

أن أبا داود والترمذي قالوا في هذا الحديث حديث فضالة . فقال له

أو لغيره » بحرف « أو » ولو كان هذا واجبا على كل مكلف لم يكن ذلك له أو لغيره

وهذا اعتراض فاسد من وجوه

(أحدها) أن الرواية الصحيحة التي رواها ابن خزيمة . وابن حبان . وقال
له ولغيره « بالوار وكذا رواه أحمد . والدارقطني . والبيهقي . وغيرهم

(الثاني) : أن « أو » هنا ليست للتخير ، بل للتقسيم . والمعنى
أن أي . صل صلي فليقل ذلك . هذا وغيره ، كما قال تعالى (٣٤ : ٧٦) فلا
تُطع منهم أئمةً أو كُفُوراً) ليس المراد التخير ، بل المعنى أن أيهما كان
فلا تطعه أما هذا وأما هذا .

(الثالث) أن الحديث صريح في العموم بقوله : « إذا صلي أحدكم
فليبدأ بتحميد الله » فذكره

(الرابع) أن في رواية النسائي : وابن خزيمة « ثم عليهم رسول
الله ﷺ » فذكره وهذا عام .

(الدليل الرابع)

ثلاثة أحاديث كل منها لا تقوم الحجة به عند انفراده . وقد يقوى بعضها
بعضا عند الاجتماع

(أحدها) ما رواه الدارقطني من حديث عمرو بن شمر عن جابر - هو
الجعفي - عن ابن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ : « يا بريدة ،
إذا صليت في صلاتك فلا تترك التشهد والصلاة على . فإنها زكاة الصلاة
وسلم على جميع أنبياء الله ورسله ، وسلم على عباد الله الصالحين » .


(الثاني) . مرواه الدارقطني أيضا من طريق عمرو بن شمر عن جابر قال . قال الشعبي سمعت مسروق بن الأجدع يقول . قالت عائشة رضي الله عنها : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يقبل الله صلاة الا بطهور وبالصلاة نلى » لكن عمرو بن شمر : وجابر لا يحتج بحديثهما . وجابر أصح من عمرو .

(الثالث) ما رواه الدارقطني من حديث عبد المهيمن بن عباس ابن سهل بن سعد عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال . « لا صلاة لمن لم يصل على نبيه ﷺ » ورواه الطبراني من حديث أبي بن عباس عن أبيه عن جده . وعبد المهيمن ليس بحجة . وأبي أخوه وإن كان ثقة احتج به البخاري . فالحديث المعروف فيه إنما هو من رواية عبد المهيمن ورواه الطبراني بالوجهين . ولا يثبت .

(الدليل الخامس) .

انه قد ثبت وجوبها عن ابن مسعود ، وابن عمر ، وأبي مسعود الأنصاري وقد تقدم ذلك ولم يحفظ عن أحد من الصحابة أنه قال . لا تجب ، وقول الصحابي إذا لم يخالفه غيره حجة . ولا سيما على أصول أهل المدينة والعراق

(الدليل السادس)

ان هذا عمل الناس من عهد نبيهم الى الآن ولو كانت الصلاة عليه  غير واجبة لم يكن اتفاق الأمة في سائر الأمصار والأعصار على قولها في التشهد ، وترك الإخلال بها . وقد قال مقاتل بن حيان في تفسيره في قوله عز وجل : (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) قال : أقامتها المحافظة عليها وعلى أوقاتها والقيام فيها والركوع والسجود ، والتشهد ، والصلاة على

النبي ﷺ في التشهد الأخير ، وقد قال الامام احمد رحمه الله تعالى . الناس في التفسير عيال على مقاتل » قالوا : فالصلاة على النبي ﷺ في الصلاة من اقامتها المأمور بها . فتكون واجبة وقد تمسك اصحاب هذا القول باقصة لاحاجة الى ذكرها

قالوا . ثم نقول لمنازعينا . ما منكم الا من اوجب في الصلاة أشياء بدون هذه الأدلة . هذا ابو حنيفة رحمه الله يقول بوجوب الوتر واين أدلة وجوبه من أدلة وجوب الصلاة على النبي ﷺ ، ويوجب الوضوء على من فقهه في صلاته بحديث مرسل لا يقاوم أدلتنا في هذه المسألة ، ويوجب الوضوء من القيء . والرعاف . والحجامة . ونحوها بأدلة لا تقاوم أدلة هذه المسألة

ومالك رحمه الله تعالى يقول : إن في الصلاة أشياء بين الفرض والمستحب ليست بفرض . وهي فوق الفضيلة المستحبة يسمونها أصحابها سبيا كقراءة سورة مع الفاتحة ، وتكبيرات الانتقال . والجلسة الأولى . والجهرة . والخافقة ويوجبون السجود في تركها على تفصيل لهم فيه

وأحمد رحمه الله تعالى يسمى هذه واجباب . ويوجب السجود لتركها فإيجاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ان لم يكن أقوى من إيجاب كثير من هذه فليست دونها

فهذا ما احتج به الفريقان في هذه المسألة والمقصود ان تشيع الممنوع فيها على الشافعي باطل . فان مسألة فيها من الأدلة والآثار مثل هذا كيف يشنع على الذهاب اليها ؟ والله أعلم

(فصل) الموطن الثاني من موطن الصلاة على النبي

صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول *

وهذا قد اختلف فيه فقال الشافعي في الام : يصلى على النبي ﷺ في التشهد الأول هذا

هو المشهور من مذهبه . وهو الجديد ، لكنه يستحب وليس بواجب .
وقال في القديم . « لا يزيد على التشهد » وهذه رواية المزني عنه وبهذا قال
احمد . وأبو حنيفة . ومالك رحمهم الله تعالى . وغيرهم .

واحتج لقول الشافعي بما رواه الدارقطني من حديث موسى بن عبيدة
عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : « كان رسول الله ﷺ يعلمنا
التشهد التحيات الطيبات الزاقيات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد أن لا إله إلا الله
وحدّه لا شريك له وإن محمدا عبده ورسوله ثم يصلي على النبي ﷺ »

وروى الدارقطني أيضا من حديث عمرو بن شعبر عن جابر عن
عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ « يا بريدة إذا صليت
في صلاتك فلا تتركن الصلاة على فيها فإنها زكاة الصلاة » وقد تقدم
قالوا . وهذا يعم الجلوس الأول والآخر

واحتج له أيضا بان الله تعالى أمر المؤمنين بالصلاة والتسليم على رسوله
ﷺ . فدل على أنه حيث شرع التسليم عليه شرعت الصلاة عليه ولهذا
سأله أصحابه عن كيفية الصلاة عليه وقالوا . « قد علمنا كيف نسلم عليك
فكيف نصلي عليك ؟ » فدل على أن الصلاة عليه مقرونة بالسلام عليه ﷺ ،
ومعلوم أن المصلي مسلم . إلى على النبي صلى الله عليه وسلم . فيشرع
له أن يصلي عليه

قالوا . ولأنه مكان شرع فيه التشهد والتسليم على النبي ﷺ فشرع فيه
الصلاة عليه كالتشهد الأخير *

قالوا . ولأن التشهد الأول محل يستحب فيه ذكر الرسول ﷺ .
فما يستحب فيه الصلاة عليه . لأنه أكمل في ذكره

قالوا : ولأن في حديث محمد بن اسحاق « كيف نصلي عليك اذا نحن
جالسنا في صلاتنا ؟ » *

وقال الآخرون . ليس التشهد الأول بمحل لذلك . وهو القديم من قولي
الشافعي رحمه الله تعالى وهو الذي صححه كثير من أصحابه . لأن التشهد
الأول تخفيفه مشروع وكان النبي ﷺ اذا جلس فيه قائما على الرضف
ولم يثبت عنه أنه كان يفعل ذلك فيه . ولا عليه للامة . ولا يعرف ان أحدا
من الصحابة استحبه . ولأن مشروعية ذلك لو انت كما ذكرت من
الامر لكانت واجبة في هذا المحل كما في الاخير لتناول الامر لهما ولأنه
لو كانت الصلاة مستحبة في هذا الموضع لاستحب فيه الصلاة على الله
ﷺ . لأن النبي ﷺ لم يفرد نفسه دون الله بالامر بالصلاة عليه ،
بل أمرهم بالصلاة عليه وعلى الله في الصلاة وغيرها ولأنه لو كانت الصلاة
عليه في هذا الموضع مشروعة لشرع فيها ذكر ابراهيم وءال ابراهيم :
لأنها هي صفة الصلاة المأمور بها ولأنها لو شرعت في هذا الموضع لشرع
فيه الدعاء بعدها لحديث فضالة . ولم يكن فرق بين التشهد الاول والاخير
قالوا . وأما ما استدللتم به من الاحاديث فمع ضعفها بموسى بن عبيدة .
وعمر بن شعير . وجابر الجعفي لا تدل . لأن المراد بالتشهد فيها هو الاخير
دون الاول بما ذكرناه من الادلة

قالوا : وهذا هو الجواب عن كل ما ذكرتموه من الادلة والله
سبحانه وتعالى أعلم *

الموطن الثالث من مواطن الصلاة عليه ﷺ . آخر القنوت
استحبه الشافعي ومن وافقه ، واحتج لذلك بما رواه النسائي عن محمد
ابن سبرة حدثنا ابن وهب عن يحيى بن عبد الله بن سالم عن موسى بن
عقبة عن عبد الله بن علي عن الحسن بن علي قال : « علّني رسول الله
ﷺ هؤلاء الكلمات في الوتر قال : « قُلْ اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَبَارِكْ
لِي فِيمَا أُعْطِيتَ ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ ، وَفَنِّ شَرَّ مَا قَضَيْتَ ، فَإِنَّكَ تَقْضِي
وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ . إِنَّهُ لَا يَنْزِلُ مِنْ وَائِلَتِ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ وَصَلَّى اللَّهُ
عَلَى النَّبِيِّ » وهذا إنما هو في قنوت الوتر وإنما نقل إلى قنوت الفجر
قياسا . كما نقل أصل هذا الدعاء إلى قنوت الفجر . وقد رواه أبو اسحاق
عن يزيد عن أبي الجوزاء قال : قال الحسن بن علي رضي الله عنهما « علّني
رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في الوتر » فذكره . ولم يذكر فيه الصلاة
وهو مستحب في قنوت رمضان ، قال ابن وهب : أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال : أخبرني عروة بن الزبير أن عبد الرحمن بن عبد القاري وكان
في عهد عمر بن الخطاب مع عبد الله بن الأرقم على بيت المال . قال ان
عمر خرج ليلة في رمضان . فخرج معه عبد الرحمن بن عبد قطاف في
المسجد ، وأهل المسجد أوزاع متفرقون ، يصلي الرجل لنفسه ويصلي
الرجل فيصلي بصلاته الرط . فقال عمر رضي الله عنه : والله اني لأظن
لو جمعت هؤلاء على قاريء واحد يكون أثل ، ثم عزم عمر على ذلك
وأمر أبي بن كعب أن يقوم بهم في رمضان فخرج عليهم والناس يصلون
بصلاة قارئهم . فقال عمر رضي الله عنه : ونعمت البدعة هذه ، والتي ينامون

عنها أفضل من التي يقومون « يريد ماخر الليل . وكان الناس يقومون
أوله وقال : « كانوا يلعنون الكفرة في النصف يقولون : « اللهم قاتل الكفرة
الذين يصدون عن سبيلك ويكذبون رسلك . ولا يؤمنون بوعدك
وخالف بين كلمتهم ، وألق في قلوبهم الرعب ، وألق عليهم رجزك وعذابك
إله الحق ، ثم يصلي على النبي ﷺ ثم يدعو للمسلمين ما استطاع من
خير ثم يستغفر للمؤمنين . قال فكان يقول إذا فرغ من لعنة الكفرة
وصلاته على النبي ﷺ واستغفاره للمؤمنين ومسأله : « اللهم إياك نعبد
والك نصلي ونسجد ، وإليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك ونخاف عذابك
الجد إن عذابك لمن عاديت ملحق » ثم يكبر ويهوي ساجدا .

وقال اسماعيل بن اسحاق . حدثنا محمد بن المثنى حدثنا معاذ بن هشام
حدثني أبي عن قتادة عن عبد الله بن الحارث ان معاذ كان يصلي على
النبي ﷺ في القنوت .

(فصل) الموطن الرابع من موطن الصلاة عليه ﷺ صلاة الجنازة بعد التكبيرة الثانية

لا خلاف في مشروعيتها فيها . واختلف في توقف صحة الصلاة عليها
قال الشافعي . وأحمد رحمهما الله تعالى في المشهور من مذهبهما . أنها واجبة في
الصلاة لا تصح الصلاة إلا بها . ورواه البيهقي عن عبادة بن الصامت وغيره
من الصحابة . وقال مالك . وأبو حنيفة رحمهما الله : تستحب وليست بواجبة
وهو وجه لأصحاب الشافعي

والدليل على مشروعيتها في صلاة الجنازة ما روى الشافعي في مسنده
أخبرنا مطرف بن مازن عن معمر عن الزهري قال أخبرني أبو أمامة
ابن سهل أنه أخبره رجل من أصحاب النبي ﷺ « أن السنة في الصلاة

على الجنازة أن يكبر الامام ثم يقرأ بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الاولى سرا في نفسه ، ثم يصلي على النبي ﷺ ويخلص الدعاء للجنازة في التكبيرات لا يقرأ في شيء منهم ، ثم يسلم سرا في نفسه » وقال اسماعيل بن اسحاق في كتاب الصلاة على النبي ﷺ . حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الاعلى حدثنا معمر عن الزهري قال : سمعت ابا امامة بن سهل بن حنيف يحدث سعيد بن المسيب قال : « ان السنة في صلاة الجنازة أن يقرأ بفاتحة الكتاب ثم يصلي على النبي ﷺ ، ثم يخلص الدعاء لليت حتى يفرغ ولا يقرأ الامرة واحدة ، ثم يسلم في نفسه » (١) وأبر امامة هذا صحابي صغير وقد رواه عن صحابي آخر كما ذكره الشافعي .

وقال صاحب المغنى . روى عن ابن عباس أنه صلى على جنازة بمكة فكبر ، ثم قرأ وجهر وصلى على النبي ﷺ ، ثم دعا لصاحبه فأحسن ثم انصرف وقال . هكذا ينبغي أن تكون الصلاة على الجنازة *
وفي موطأ يحيى بن بكير حدثنا مالك بن انس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه أنه سأل ابا هريرة : « كيف نصلي على الجنازة ؟ » فقال أبو هريرة رضي الله عنه : أنا لعمر الله أخبرك اتباعها من أهلها ، فاذا وضعت كبرت وحمدت الله تعالى وصليت على النبي ﷺ . ثم أقول . اللهم انه عبدك وابن عبدك كان يشهد أن لا اله الا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت أعلم به اللهم ان كان محسنا فزد في احسانه . وان كان سيئا فتجاوز عن سيئاته اللهم لا تحزننا أجره ولا تفتنا بعده . »

(١) انظر الكلام على هذه الرواية ، وتخرجها ، والكلام على اسانيدهما

وقال أبو ذر الهروي: أخبرنا أبو الحسن ابن أبي سهل السرخسي أخبرنا
أبو علي أحمد بن محمد بن رزين حدثنا علي بن جشرم حدثنا أنس بن
صياض عن اسماعيل بن رافع عن رجل قال: سمعت إبراهيم النخعي يقول:
«كان ابن مسعود رضي الله تعالى عنه إذا أتى بجنائز الناس قال:
يا أيها الناس، سمعت رسول الله ﷺ يقول: لكل مائة أمة ولم يجتمع
مائة لميت فيجتهدون له في الدعاء إلا أوجب الله ذنوبه لهم. وانكم جثتم
شفعاء لأخيكم فاجتهدوا في الدعاء ثم يستقبل القبلة. فان كان رجلا قام
عند رأسه وان كانت امرأة قام عند منكبها، ثم قال: اللهم عبدك وابن
عبدك أنت خالقته وأنت هديته للإسلام، وأنت قبضت روحه، وأنت
أعلم بسريره وعلائقه. جثنا شفعاء له. اللهم أنا نستجير بحبل جوارك
له فأنك ذو وفاء وذو رحمة أعذه من فتنة القبر وعذاب جهنم اللهم ان كان
محسنًا فزد في أحسانه وان كان مسيئًا فتجاوز عنه سيئاته. اللهم نور له
في قبره وألحقه بذييهِ. قال يقول هذا طلبا كبيرا. وإذا كانت التكبيرة
الآخرة قاء مثل ذلك. ثم يقول: اللهم صل على محمد وبارك على محمد
كما صليت وباركت على إبراهيم وآل إبراهيم أنك حميد مجيد اللهم صل
على أسلافنا وأفرادنا: اللهم اغفر للمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات
الأحياء منهم والأموات ثم ينصرف»

قال ابراهيم : « كان ابن مسعود يعلم هذا في الجنائز وفي المجلس .
قال وقيل له . « كان رسول الله ﷺ يقف على القبر ويقول اذا فرغ منه .
قال : نعم كان اذا فرغ منه وقف عليه ثم قال : اللَّهُمَّ نَزَلْ بِكَ صَاحِبَهَا
وَنَخَفْ الدُّنْيَا وَرَأَى ظَهْرَهُ وَنَعِمَ الْمَنْزُولُ بِهِ . اللَّهُمَّ ثَبِّتْ عِنْدَ الْمَسْأَلَةِ مَنْطِقَهُ
وَلَا تَبْتَلِهِ فِي قَبْرِهِ بِمَا لَا طَاقَةَ لَهُ بِهِ . اللَّهُمَّ نَوِّرْ لَهُ فِي قَبْرِهِ . وَالْحَقُّ بِنَبِيِّهِ صَلَّى
الله عليه وسلم . كلما ذكر »

اذا تقرر هذا فالمستحب أن يصلي عليه ﷺ في الجنائز كما يصلي عليه
في التشهد . لأن النبي ﷺ علم ذلك أصحابه لما سألوه عن كيفية الصلاة
عليه ، وفي مسائل عبد الله بن أحمد عن أبيه قال : « يصلي على النبي ﷺ
ويصلي على الملائكة المقربين » قال القاضي : فيقول « اللهم صل على
ملائكتك المقربين وانبيائك والمرسلين ، وأهل طاعتك أجمعين من أهل
السموات والأرضين . انك على كل شيء قدير » .

(فصل)

الموطن الخامس من مواطن الصلاة عليه ﷺ
الخطاب كخطبة الجمعة . والعيدين . والاستسقاء . وغيرها
وقد اختلف في اشتراطها لصحة الخطبة . قال الشافعي . وأحمد رحمهما الله
في المشهور من مذهبهما لا تصح الخطبة الا بالصلاة عليه ﷺ . وقال
أبو حنيفة . ومالك . تصح بدونها . وهو وجه في مذهب أحمد .
واحتمل لو جوبها في الخطبة بقوله تعالى . (أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا
عَنكَ وَزْرَكَ . الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ . وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ) قال ابن عباس

رضي الله عنهما « رفع الله ذكره ، فلا يذكر الا ذكر معه » وفي هذا
الدليل نظر . لأن ذكره ﷺ مع ذكر ربه هو الشهادة له بالرسالة إذا
شهد لم رسله بالوحدانية . وهذا هو الواجب في الخطبة قطعا بل هو ركنها
الاعظم . وقد روى أبو داود . وأحمد . وغيرهما من حديث أبي هريرة
عن النبي ﷺ أنه قال : « كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كالجذماء »
واليد الجذماء المقطوعة . فمن أوجب الصلاة على النبي ﷺ في الخطبة
دون التشهد فقله في غاية الضعف .

وقد روى يونس عن شيبان عن قتادة (ورفعنا لك ذكرك) فقال
« رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ، ولا متشهد ، ولا صاحب
صلاة الا ابتدأها : أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله »
وقال عبد بن حميد : أخبرني عمرو بن عون عن هشيم عن جوير عن
الضحاك (ورفعنا لك ذكرك) قال . اذا ذكرت ذكرت معي ولا يجوز
خطبة ولا تكاح الا بذكرك .

وقال عبد الرزاق عن ابن عينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد (ورفعنا
لك ذكرك) قال « لا اذكر الا ذكرت معي : الاذان أشهد أن لا اله
الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله » فهذا هو المراد من الآية وكيف
لا يجب التشهد الذي هو عقد الاسلام في الخطبة ، وهو أفضل ظلماتها
وتجب الصلاة على النبي ﷺ فيها .

والدليل على مشروعية الصلاة على النبي ﷺ في الخطبة ما رواه عبد
الله بن أحمد حدثنا أبي حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا خالد حدثني

عن ابن أبي جحيفة كان أبي من شرط علي (١) وكان تحت المنبر فحدثني
 « أنه صعد المنبر - يعني علياً رضي الله عنه - فحمد الله وأثنى عليه وصلى
 على النبي ﷺ وقال : خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ، والثاني عمر ،
 وقال : « يجعل الله الخير حيث شاء » وقال محمد بن الحسن بن جعفر الأسدي
 حدثنا أبو الحسن علي بن محمد الحميري حدثنا عبد الله بن سعيد السكندی
 حدثنا حميد بن عبد الرحمن الرواسي قال : سمعت أبي يذكر عن أبي إسحاق
 عن أبي الأحوص عن عبد الله أنه كان يقول بعد ما يفرغ من خطبة
 الصلاة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم حبيبنا الإيمان
 وزينه في قلوبنا وكرهنا الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون
 اللهم بارك لنا في أسماعنا وأبصارنا وأزواجنا وقلوبنا وذرياتنا »
 وروى الدارقطني من طريق ابن لهيعة عن الأسود بن مالك الحضرمي
 عن يحيى بن ذاهر الماعري قال « ركبت أنا ووالدي إلى صلاة الجمعة .
 فذكر حديثاً ، وفيه : فقام عمرو بن العاص على المنبر فحمد الله وأثنى
 عليه حمداً موجزاً وصلى على النبي ﷺ ووعظ الناس فامرهم ونهاهم »
 وفي الباب حديث ضبة بن محسن « أن أبا موسى كان إذا خطب فحمد
 الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ودعا لعمر ، فانكر عليه ضبة الدعاء
 لعمر قبل الدعاء لأبي بكر رضي الله عنهما : فرفع ذلك إلى عمر رضي الله
 عنه فقال لضبة : أنت أوفق وأرشد »

فهذا دليل على أن الصلاة على النبي ﷺ في الخطب كان أمراً مشهوراً

(١) الشرط جمع شرطة . وهو الجندي الذي يقوم بالحراسة لعلي بن
 أبي طالب رضي الله عنه

معروفا عند الصحابة رضي الله عنهم اجمعين *
وأما وجوبها فيعتمد دليلا يجب المصير الى مثله *

(فصل)

الموطن السادس من موطن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بعد اجابة المؤذن وعند الاقامة

لما روى مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو أنه سمع رسول الله
ﷺ يقول : « اذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ
فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ
فَإِنِّي مَتْرُكٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَبْغَى إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ تَعَالَى وَارْجُوا أَنِ أَكُونَ
أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ شَفَاعَتِي » *

وقال الحسن بن عرفة : حدثني محمد بن يزيد الواسطي عن العوام بن
حوشب حدثنا منصور بن زاذان عن الحسن قال : « من قال مثل ما يقول
المؤذن فاذا قال المؤذن . قد قامت الصلاة قال : اللهم رب هذه الدعوة
الصادقة والصلوة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأبلغه درجة
الوسيلة في الجنة دخل في شفاعتي محمد ﷺ » *

وقال يوسف بن أسباط : بلغني أن الرجل اذا اقيمت الصلاة فلم يقل :
« اللهم رب هذه الدعوة المستمعة المستجاب لها صل على محمد وعلى آل
محمد وزوجنا من الخور العين قلن الخور العين : ما زهدك فينا » *

وفي اجابة المؤذن خمس سنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اشتمل
حديث عبد الله بن عمرو على ثلاثة منها

والرابعة . أن يقول ما رواه مسلم عن سعد بن أبي وقاص عن النبي ﷺ انه قال : « مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا إِلَّا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ » .

والخامسة أن يدعو الله بعد اجابة المؤذن وصلاته على رسوله، وبسؤاله له الوسيلة لما في سنن أبي داود . والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو أن رجلا قال : « يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ الْمُؤَذِّنِينَ يَفْضُلُونَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلْ تُعْطَهُ » .

وفي المسند من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ قَالَ حِينَ يُنَادِي الْمُنَادِي اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الْقَائِمَةُ وَالصَّلَاةُ النَّافِعَةُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ عَنْهُ رِضِي لَا سَخَطَ بَعْدَهُ اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ دَعْوَتُهُ » .

وفي المستدرک للحاكم من حديث أبي أمامة أن رسول الله ﷺ كان إذا سمع الأذان قال : « اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الْمُسْتَجَابَةُ الْمُسْتَجَابُ لَهَا ، دَعْوَةُ الْحَقِّ ، وَكَلِمَةُ التَّقْوَى ، تَوَفَّنِي عَلَيْهَا ، وَآخِئْنِي عَلَيْهَا وَاجْعَلْنِي مِنْ صَالِحِ أَهْلِهَا عَمَلًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

فهذه خمسة وعشرون سنة في اليوم واليلة لا يحافظ عليها الا السابقون

(فصل)

الموطن السابع من مواطن الصلاة على النبي ﷺ
عند الدعاء وله ثلاث مراتب

أحدها أن يصلى عليه قبل الدعاء وبعد حمد الله تعالى
والمرتبة الثانية أن يصلى عليه في أول الدعاء وأوسطه وداخره
والثالثة أن يصلى عليه في أوله وداخره ويجعل حاجته متوسطة بينهما
فاما المرتبة الأولى فالدليل عليها حديث فضالة بن عبيد وقول النبي ﷺ
فيه « إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ
ﷺ ثُمَّ لِيَدْعُ بَعْدَ مَا شَاءَ » وقد تقدم *

وقال الترمذى : حدثنا محمود بن غيلان حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
أبو بكر بن عياش عن عاصم عن زر عن عبد الله قال ، « كنت أصلى والنبي ﷺ
وعمر معه ، فلما جلست بدأت بالثناء على الله ، ثم بالصلاة
على النبي ﷺ ، ثم دعوت لنفسي فقال النبي ﷺ : سل تعطه »
وقال عبد الرزاق ، أخبرنا معمر عن أبي اسحاق عن أبي عبيدة عن عبد الله
ابن مسعود رضى الله عنه قال : « إذا أراد أحدكم أن يسأل الله فليبدأ
بحمده والثناء عليه بما هو أهله ، ثم يصلى على النبي ﷺ ، ثم يسأل
بعده فإنه أجدر أن يتجيب أو يصيب »

ورواه شريك عن أبي اسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود
وأما المرتبة الثالثة فقال عبد الرزاق : عن الثوري عن موسى بن عبيدة
عن محمد بن إبراهيم التيمي عن أبيه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال .

قال رسول الله ﷺ « لَا تَجْعَلُونِي كَقَدَحِ الرَّأْيِ كَب - فذكر الحديث -

وقال . اجعلوني في وسط الدعاء وفي أوله وفي آخره »

وقد تقدم حديث علي « ما من دعاء إلا بينه وبين الله حجاب حتى يصلي على محمد ﷺ فاذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم انخرق الحجاب ، واستجيب الدعاء . واذا لم تصل على النبي صلى الله عليه وسلم لم يستجب الدعاء »

وتقدم قول عمر رضي الله عنه « الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى تصل على نبيك ﷺ »

وقال أحمد بن علي بن شعيب . حدثنا محمد بن حفص حدثنا الجراح بن يحيى حدثني عمرو بن عمرو قال سمعت عبدا لله بن بشر يقول . قال رسول الله ﷺ « الدعاء كله محجوب حتى يكون أوله ثناء على الله عز وجل »

وَصَلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ يَدْعُو بِسُجُودٍ لِدُعَائِهِ ، وَعَمْرُو بْنُ عَمْرٍو هَذَا هُوَ الْإِحْمُوسَى لَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَشَرٍ حَدِيثَانِ هَذَا أَحَدُهُمَا وَالْآخَرُ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي مُعْجَمِهِ الْكَبِيرِ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ « مَنْ اسْتَفْتَحَ أَوَّلَ نَهَارِهِ بِخَيْرٍ وَخَتَمَهُ بِالْخَيْرِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمَلَائِكَةِ لَا تَكْتُبُوا عَلَيْهِ مَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ »

وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ لِلدَّعَاءِ مِثْلُ الْفَاتِحَةِ مِنَ الصَّلَاةِ

. وَهَذِهِ الْمَوَاطِنُ الَّتِي تَقْدَمُ كُلُّهَا شَرَعَتْ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِيهَا إِمَامٌ . الدَّعَاءُ فَهُوَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ كَمَا أَنَّ مِفْتَاحَ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ - فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا *

وقال احمد بن ابى الحوراء . سمعت ابا سليمان الداراني يقول . « من اراد ان يسأل الله حاجته فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ وليسأل حاجته وليختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . فان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة ، والله اكرم أن يرد ما بينهما والله سبحانه وتعالى أعلم »

(فصل)

الموطن الثامن من مواطن الصلاة على النبي ﷺ
عند دخول المسجد وعند الخروج منه

لما روى ابن خزيمة في صحيحه . وأبو حاتم بن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَسَلْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ ، وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَسَلْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ أَجِرْنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، وَفِي الْمُسْنَدِ ، وَالتِّرْمِذِيُّ . وَسَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ . مِنْ حَدِيثِ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ عَنْ جَدَّتِهَا فَاطِمَةَ الْكُبْرَى قَالَتْ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي ، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ مِثْلَهُمَا إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ . أَبْوَابَ فَضْلِكَ » وَلَفْظُ التِّرْمِذِيِّ « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ » وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ هـ

(فصل) الموطن التاسع من مواطن الصلاة على النبي صلى الله عليه

وسلم على الصفا والمروة

لما روى اسماعيل بن اسحاق في كتابه حدثنا هبة حدثنا همام بن

يجب حدثنا نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يكبر على الصفا ثلاثا
يقول: « لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل
شيء قدير ، ثم يصلي على النبي ﷺ ، ثم يدعو ويطلب القيام . والدعاء
ثم يفعل على المروة مثل ذلك » وهذا من توابع الدعاء أيضا .
وروي جعفر بن غون عن زكرياء عن الشعبي عن وهب بن
الأجدع قال: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخطب الناس بمكة يقول:
« إذا قدم الرجل منكم حاجا فليطف بالبيت سبعا ، وليصل إ عند المقام
ركعتين ، ثم يستلم الحجر الأسود ، ثم يبدأ بالصفا ، فيقوم عليها ويستقبل
البيت فيكبر سبع تكبيرات بين كل تكبيرتين حمد الله عز وجل وثناء
عليه وصلاة على النبي ﷺ ، ومسألة لنفسه وعلى المروة مثل ذلك »
رواه أبوذر عن زاهد عن محمد بن المسيب عن عبد الله بن خفيف عن جعفر.
ورواه البزار عن عبد الله بن سليمان عن عبد الله بن محمد بن المسور عن
سفيان عن مسعر عن فراس عن الشعبي عن وهب به .

(فصل)

الموطن العاشر من مواطن الصلاة عليه ﷺ
عند اجتماع القوم قبل تفرقهم ، وقد تقدمت الأحاديث بذلك عن
النبي ﷺ من غير وجه ، أنه قال : « مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا ثُمَّ تَفَرَّقُوا وَلَمْ
يَذْكُرُوا اللَّهَ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ مِنَ اللَّهِ تَرَةٌ ، إِنْ
شَاءَ عَذِبُهُمْ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَهُمْ » رواه ابن حبان في صحيحه . والحاكم . وغيرهما
وقد روى عبد الله بن إدريس الأودي عن هشام بن عروة عن

أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت «زينوا مجالسكم بالصلاة على النبي ﷺ»
ويذكر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه *

(فصل)

الموطن الحادي عشر من مواضع الصلاة عليه ﷺ عند ذكره
وقد اختلف في وجوبها كلما ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم . فقال
أبو جعفر الطحاوي ، وأبو عبد الله الحلي : يجب الصلاة عليه صلى الله
عليه وسلم كلما ذكر اسمه ، وقال غيرهما : ذلك مستحب وليس بفرض
يأثم تاركه . ثم اختلفوا فقالت فرقة : يجب الصلاة عليه في العمر مرة
واحدة . لأن الأمر مطلق لا يقتضي تكراراً ، والمأهية تحصل بمرة . وهذا
يحكى عن أبي حنيفة . ومالك . والثوري . والأوزاعي . قال عياض . وابن
خبر البر : وهو قول جمهور الأمة .

وقالت فرقة : بل يجب في كل صلاة في تشهداتها الأخير كما تقدم وهو
قول الشافعي . وأحمد في آخر الروايتين عنه . وغيرهما *
وقالت فرقة : الأمر بالصلاة عليه أمر استحباب لا أمر إيجاب .
وهذا قول ابن جرير . وطائفة . وادعى ابن جرير فيه الإجماع . وهذا
على أصله . فإنه إذا رأى إلا كثيرين على قول جعله إجماعاً يجب اتباعه
والمقدمتان هنا باطلتان .

واحتج المرجعون بحجج :

الحجة الأولى : حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم «رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيَّ» صححه الحاكم
وحسنه الترمذي . ورغم أنفه دعاء عليه وذم له . وتارك المستحب
لا يذم ولا يدعى عليه .

الحجة الثانية : حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه صعد المنبر فقال آمين ، آمين ، آمين » فذكر الحديث المتقدم في أول الكتاب وقال فيه « من ذكرت عنده فلم يصل عليك فمات فدخل النار فأبعده الله قل آمين ، فقلت آمين » رواه ابن حبان في صحيحه . وقد تقدمت الأحاديث في هذا المعنى من رواية أبي هريرة ، وجابر بن سمرة ، وكعب بن عجرة ، ومالك بن الحويرث . وأنس بن مالك . وكل منها حجة مستقلة . ولا ريب أن الحديث بثلك الطرق المتعددة تفيد الصحة .

الحجة الثالثة : ما رواه النسائي عن محمد بن المثنى عن أبي داود عن المغيرة بن مسلم عن أبي إسحاق السبيعي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الْبَخِيلُ مَنْ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيَّ . فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » وهذا اسناد صحيح والأمر ظاهر في الوجوب

الحجة الرابعة : ما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث عبد الله بن علي بن حسين عن علي بن حسين عن أبيه عن النبي ﷺ قال : « إن الْبَخِيلَ مَنْ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يَصَلِّ عَلَيَّ » ورواه الحساکم في صحيحه . والنسائي . والترمذي ، قال ابن حبان : هذا أشبه شيء روى عن الحسين بن علي . وكان الحسين رضى الله عنه حيث قبض النبي ﷺ ابن سبع سنين إلا شهرا . وذلك أنه ولد ليال خلون من شعبان سنة أربع وكان ابن ست سنين وأشهر إذا كانت لغته العربية يحفظ الشيء بعد الشيء وقد

تقدمت الأحاديث في هذا المعنى والكلام عليها .

وقال أبو نعيم : حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا الحارث بن محمد حدثنا عبيد الله بن عامر حدثنا حماد عن أبي هلال العنزي قال حدثني رجل في مسجد دمشق عن عوف بن مالك الأشجعي « أن رسول الله ﷺ قد أوقع أبوذر - فذكر حديثا طويلا - وفيه : قال رسول الله ﷺ : « إن البخل الناس من ذكرت عنده فلم يصل علي » .

وقال قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن اسماعيل الترمذي حدثنا نعيم ابن حماد حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا جرير بن حازم قال سمعت الحسن يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلم يصل علي » .

وقال سعيد بن منصور : حدثنا هشيم عن أبي حرة عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ « كفى به شحا أن أذكر عنده فلا يصل علي صلى الله عليه وسلم » .

قالوا . فإذا ثبت أنه بخيل فوجه الدلالة به من وجهين

أحدهما : أن البخل اسم ذم ، وتارك المستحب لا يستحق اسم الذم قال الله تعالى (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ الَّذِينَ يَخْلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ) فقرن البخل بالاختيال والفخر . والأمر بالبخل وذم على المجموع . فدل على أن البخل صفة ذم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « رَأَى دَاءَ أَدْوَأَ مِنَ الْبُخْلِ » .

الثاني . أن البخيل هو مانع ما رجب عليه . فمن أدى الواجب عليه
 له لم يسم بخيلا وإنما البخيل مانع ما يستحق عليه اعطاؤه وبذله
 الحجة الخامسة : أن الله سبحانه وتعالى أمر بالصلاة والتسليم عليه
 والأمر المطلق للتكرار . ولا يمكن أن يقال : التكرار هو كل وقت . فإن
 الأوامر المكررة إنما تتكرر في أوقات خاصة ، أو عند شروط وأسباب
 تقتضي تكرارها . وليس وقت أولى من وقت . فتكرر الأمور بتكرار ذكر
 النبي ﷺ أولى لما تقدم من النصوص

فها ثلاث مقدمات

الأولى : أن الصلاة مأمور بها أمرا مطلقا وهذه معلومة
 المقدمة الثانية . أن الأمر المطلق يقتضي التكرار وهذا مختلف فيه ،
 فنفاه طائفة من الفقهاء والأصوليين واثبته طائفة ، وفرقت طائفة بين
 الأمر المطلق والمعاق على شرط أو وقت . فاثبت التكرار في المعلق دون
 المطلق . والأقوال الثلاثة في مذهب أحمد . والشافعي . وغيرهما . ورجحت
 هذه الطائفة التكرار بأن دأب الشرع على التكرار كقوله (وَأْمِنُوا
 بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) (وَادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً) (وَاطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ)
 (وَاتَّقُوا اللَّهَ) (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) وقوله تعالى . (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ) وقوله تعالى . (وَخَافُونِي)
 (وَإِخْشَوْنِي) (وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ) (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا) (وَأَوْفُوا
 بِعَهْدِ اللَّهِ) (وَأَوْفُوا بِالْعُقُودِ) (وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ) وقوله تعالى في اليتامى :

(وَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَأَكْسُوهُمْ) وقوله : (إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ) وقوله (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - وَأَنْ كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا - إِلَى قَوْلِهِ - فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا) وقوله (اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) وقوله (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ، وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا) وقوله . (وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ) وذلك في القرآن أكثر من أن يحصر ، وإذا كانت أوامر الله ورسوله على التكرار حيث وردت إلا في النادر فلم أن هذا عرف خطاب الله ورسوله الأمة والأمر وإن لم يكن في لفظه المجرد ما يؤذن بتكرار ولا فور فلا ريب أنه في عرف خطاب الشارع للتكرار . فلا يحمل كلامه إلا على عرفه والمألوف من خطابه . وإن لم يكن ذلك مفهوما من أصل الوضع في اللغة . وهذا كما قلنا . إن الأمر يقتضي الوجوب والنهي يقتضي الفساد فإن هذا معلوم من خطاب الشارع وإن كان لا تعرض بصحة المنهى ولا فساد في أصل موضوع اللغة . وكذا خطاب الشارع لواحد من الأمة يقتضي معرفة الخاص إن يكون اللفظ متاويلا له ولا مثاله . وإن كان موضوع اللفظ لغة لا يقتضي ذلك . فإن هذا لغة صاحب الشرع وعرفه في مصادر كلامه وموارده ، وهذا معلوم بالاضطرار من دينه قبل أن يعلم صحة القياس واعتباره وشروطه وهذا فالفرق بين اقتضاء اللفظ وعدم اقتضائه لغة وبين اقتضائه في عرف الشارع وعادة خطابه .

(المقدمة الثالثة) أنه إذا تكرر المأمور به فإنه لا يتكرر الاسباب

أرقت وأولى الأسباب المقتضية لتكراره ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم لاخباره برغم انك من ذكر عنده فلم يصل عليه . وللأسجال عليه بالبخل واعطائه اسمه .

قالوا . وما يؤيد ذلك أن الله سبحانه أمر عباده المؤمنين بالصلاة عليه عقب اخباره لهم بانه وملائكته يصلون عليه ، لم يكن مرة وانقطعت بل هي صلاة متكررة ولهذا ذكرها مبينا بها فضله وشره وعلو منزلته عنده ثم أمر المؤمنين بها فتكرارها في حقهم أحق وأكثر لأجل الأمر قالوا . ولأن الله تعالى أكد السلام بالمصدر الذي هو التسليم وهذا يقتضى المبالغة والزيادة في كميته وذلك بالتكرار

قالوا . ولأن لفظ الفعل المأمور به يدل على التكثير وهو « صلى وسلم » فإن فعل المشدد يدل على تكرار الفعل كقولك . كسر الخبز ، وقطع اللحم ، وعلم الخير ، وشدد في كذا ونحوه

قالوا . ولأن الأمر بالصلاة عليه في مقابل احسانه الى الامة وتعليمهم وارشادهم وهدايتهم . وما حصل لهم يركته من سعادة الدنيا والآخرة . ومعلوم أن مقابلة مثل هذا الفعل العظيم لا يحصل بالصلاة عليه مرة واحدة في العمر ، بل لو صلى العبد عليه بعدد أنفاسه لم يكن موفيا لحقه ولا مؤديا لنعته فجعل ضابط شكر هذه النعمة بالصلاة عليه عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم .

قالوا . ولهذا أشار النبي ﷺ الى ذلك بتسميته من لم يصل عليه عند ذكره بخيلا ، لأن من أحسن الى العبد الاحسان العظيم . وحصل له به هذا الخير الجسيم ثم يذكر عنده ولا يشئ عليه . ولا يبالغ في حمده ومدحه وتمجيده ، ويبدى ذلك ويميده ويعتذر من التقصير في القيام بشكره

وحقه هذه الناس بخيلا . لئلا كفورا فكيف بمن إحسانه الى العبد يزيد
على أعظم احسان المخلوقين بعضهم لبعض الذي باحسانه حصل للعبد خير
الدنيا والآخرة ونجاة من شر الدنيا والآخرة ، الذي لا تتصور القلوب
حقيقة نعمته واحسانه فضلا عن أن تقوم بشكره ، أليس هذا المنعم المحسن
أحق بأن يعظم ويثنى عليه ويستفرغ الوسع في حمده ومدحه اذا ذكر
بين الملا ؟ فلا أقل من ان يصل على مرة اذا ذكر اسمه ﷺ ؟

قالوا . ولهذا دعا عليه النبي ﷺ برغم أنفه وهو أن يلصق أنفه بالرغام
وهو التراب . لانه لما ذكر عنده فلم يصل عليه استحق أن يذلة
الله ويلصق أنفه بالتراب .

وقالوا : ولان الله سبحانه نهي الامة أن يجعلوا دعاء الرسول بينهم كدعاء
بعضهم بعضا . فلا يسمونه اذا خاطبوه باسمه كما يسمى بعضهم بعضا .
بل يدعونه برسول الله ونبي الله . وهذا من تمام تعزيره وتوقيره وتعظيمه
فهكذا ينبغي أن يخص باقتران اسمه بالصلاة عليه ، ليكون ذلك فرقا بينه
وبين ذكر غيره ، كما كان الامر بدعائه بالرسول والنبي فرقا بينه وبين
خطاب غيره . فلو كان عند ذكره لا تجب الصلاة عليه كان ذكره كذكر
غيره في ذلك . هذا على أحد التفسيرين في الآية . وأما على التفسير الآخر
وهو أن المعنى لا تجعلوا دعاءه اياكم كدعاء بعضكم بعضا . فتؤخروا
الاجابة بالاعتذار وتعمل التي يؤخر بها بعضكم اجابة بعض ولكن بادروا
إليه اذا دعاكم بسرعة الاجابة ومعالجة الطاعة حتى لم يجعل اشتغالهم
بالصلاة عذرا لهم في التخلف عن اجابته والمبادرة الى طاعته فاذا لم
تسكن الصلاة التي فيها شغل عذرا يستباح بها تأخير اجابته فكيف
ما دونها من الاسباب والاعتذار ؟ فعلى هذا يكون المصدر مضافا الى

الفاعل . وعلى القول الأول يكون مضافا الى المفعول

وقد يقال وهو أحسن من القولين : ان المصدر هنا لم يضاف إضافة الى فاعلي ولا مفعول . وانما أضيف إضافة الاسماء المحضة : ويكون المعنى : لا تجعلوا الدعاء المتعلق بالرسول المضاف اليه كدعاء بعضكم بعضا . وعلى هذا فيعم الأمرين معا . ويكون النهي عن دعائهم له باسمه كما يدعو بعضهم بعضا وعن تأخير اجابته صلى الله عليه وسلم . وعلى كل تقدير فكنا أمر الله سبحانه بأن يميز عن غيره في خطابه ودعائه ايام ، قياما للامة بما يجب عليهم من تعظيمه واجلاله فتميزه بالصلاة عليه عند ذكر اسمه من تمام هذا المقصود

قالوا . وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن من ذكر عنده فلم يصل عليه خطيء طريق الجنة هكذا رواه البيهقي ، وهو من مراسيل محمد بن الحنفية وله شواهد قد ذكرناها في أول الكتاب . فلو لا أن الصلاة عليه واجبة عند ذكره لم يكن تاركها مخطئا لطريق الجنة

قالوا : وأيضا فمن ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أو ذكر عنده فلم يصل عليه فقد جفاه ولا يجوز لمسلم جفأؤه صلى الله عليه وسلم فالدليل على المتقدمة الاولى ما رواه سعيد بن الاعرابي حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من الجفأ أن أذكر عند الرجل فلا يصل على صلى الله عليه وسلم) ولو تركنا هذا المرسل وحده لم نحتاج به ولكن له أصول وشواهد قد تقدمت من تسمية تارك الصلاة عليه عند ذكره بخيلا وشحيجا والدعاء عليه بالرغم ، وهذا من موجبات جفائه

والدليل على المقدمة الثانية أن جفاء مناف ليكمال حبه وتقديم محبته على النفس والاهل والمال، وأنه أولى بالمؤمن من نفسه. فإن العبد لا يؤمن حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إليه من نفسه ومن ولده ووالده والناس أجمعين . كما ثبت عن عمر رضي الله تعالى عنه . أنه قال . « يا رسول الله والله لانت أحب الى من كل شيء الا من نفسي . قال : لا يا عمر حتى أكون أحب اليك من نفسك . قال : فوالله لانت الآن أحب الى من نفسي قال . الآن يا عمر » وثبت عنه في الصحيح انه قال . « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » فذكر في هذا الحديث أنواع المحبة الثلاثة . فإن المحبة اما محبة أجلال وتعظيم كمحبة الوالد . واما محبة تحنن وود واطف كمحبة الولد . واما محبة لاجل الاحسان وصفات الكمال . كمحبة الناس بعضهم بعضا ولا يؤمن العبد حتى يكون حب الرسول صلى الله عليه وسلم عنده أشد من هذه المحاب كلها .

ومعلوم أن جفاء صلى الله عليه وسلم ينافي ذلك

قالوا . فلما كانت أحييته فرضا وكانت توابعها من الاجلال والتعظيم والتوقير والطاعة والتقديم على النفس وايثاره بنفسه بحيث يقى نفسه بنفسه فرضا كانت الصلاة عليه فرضا اذا ذكر من لوازم هذه الاحية وتعامها . واذا ثبت بهذه الوجوه وغيرها وجوب الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم على من ذكر عنده فوجوبها على الذاك نفسه أولى . ونظير هذا أن سامع السجدة اذا أمر بالسجود اما وجوبا أو استحبابا على القولين فوجوبها على التالى أولى

(فصل)

قال نفاة الوجوب: الدليل على قولنا من وجوه ٥

(أحدها) أن من المعلوم الذي لا ريب فيه: أن السلف الصالح الذين هم القدوة لم يكن أحدهم كلما ذكر النبي ﷺ يقرن الصلاة عليه باسمه وهذا في خطابهم للنبي ﷺ أكثر من أن يذكر. فانهم كانوا يقولون: يا رسول الله، مقتصرين على ذلك. وربما كان يقول أحدهم «صلى الله عليك» وهذا في الأحاديث ظاهر كثير. فلو كانت الصلاة عليه واجبة عند ذكره لانكر عليهم تركها ٥

(الثاني) أن الصلاة عليه لو كانت واجبة كلما ذكر لكان هذا من أظهر الواجبات ولينه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأمته بيانا يقطع العذر وتقوم به الحجة ٥

(الثالث) أنه لا يعرف عن أحد من الصحابة ولا التابعين ولا تابعيهم هذا القول. ولا يعرف أحد منهم قال به. وأكثر الفقهاء بل قد حكي الإجماع على أن الصلاة عليه ﷺ ليست من فروض الصلاة. وقد نسب القول بوجوبها إلى الشذوذ ومخالفة الإجماع السابق كما تقدم. فليف خارج الصلاة ٥

(الرابع) أنه لو وجبت الصلاة عليه عند ذكره دائما لوجب على المؤذن أن يقول: أشهد أن محمدا رسول الله ﷺ وهذا لا يشرع له في الأذان فضلا أن يجب عليه ٥

(الخامس) أنه كان يجب على من سمع النداء واجابه أن يصلى عليه ﷺ وقد أمر ﷺ السامع أن يقول كما يقول المؤذن، وهذا يدل على (٢ - ١٨ - جلاء الأفهام)

جواز اقتصاره على قوله «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله»
فان هذا مثل ما قال المؤذن .

(السادس) - أن التشهد الاول ينتهى عند قوله . «وأشهد أن
محمداً عبده ورسوله» اتفاقاً ، واختلف هل يشرع أن يصل على النبي صلى الله
عليه وسلم وعلى آله فيه على ثلاثة أقوال .

(أحدها) : لا يشرع ذلك الا فى الأخير .

(والثانى) : يشرع

(والثالث) : تشرع الصلاة عليه خاصة دون آله ، ولم يقل أحد
بوجوبها فى الاول عند ذكر النبي ﷺ .

(السابع) ان المسلم اذا دخل فى الاسلام يتلفظه بالشهادتين لم يحتج
أن يقول : أشهد أن محمداً رسول الله ﷺ .

(الثامن) - ان الخطيب فى الجمع والاجاد وغيرهما لا يحتاج أن يصل
على النبي ﷺ فى نفس التشهد ولو كانت الصلاة واجبة عليه عند ذكره
لوجب عليه أن يقرنها بالشهادة ، ولا يقال : تكفى الصلاة عليه فى الخطبة
فان تلك الصلاة لا تنعطف على ذكر اسمه عند الشهادة ولا سيما مع
طول الفصل . والموجبون يقولون : يجب انصلاة عليه كلما ذكر ، ومعلوم
أن ذكره ثانياً غير ذكره اولاً .

(التاسع) انه لو وجبت الصلاة عليه كلما ذكر لوجب على القارئ
كلمات بذكر اسمه أن يصل عليه ويقطع لذلك قراءته لئلا يودى هذا الواجب
وسواء كان فى الصلاة او خارجها فان الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
لا تبطل الصلاة وهى واجب قد تعين للزم ادائه ، ومعلوم أن ذلك لو كان
واجباً لسكان الصحابة والتابعون أقوم به واسرع الى ادائه وترك اهماله

(العاشر) انه لو وجبت الصلاة عليه كلما ذكر لوجب الثناء على الله عز وجل كلما ذكر اسمه فكان يجب على من ذكر اسم الله ان يقرنه بقوله : « سبحانه وتعالى » او « عز وجل » او « تبارك وتعالى » او « جلّت عظمته » او « تعالى جده » ونحو ذلك بل كان ذلك اولى واخرى . فان تعظيم الرسول واجلاله ومحبته وطاعته تابع لتعظيم مرسله سبحانه واجلاله ومحبته وطاعته ، فمحال ان تثبت المحبة والطاعة والتعظيم والاجلال للرسول ﷺ دون مرسله بل انما يثبت ذلك له تبعاً لمحبة الله وتعظيمه واجلاله ، ولهذا كانت طاعة الرسول طاعة لله فمن يطع الرسول فقد اطاع الله ، ومبايعته مبايعة لله (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فرق ايديهم) ومحبة محبة لله ، قال تعالى . (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وتعظيمه تعظيماً لله ، ونصرته نصرته لله فانه رسوله وعبد الداعي اليه . والى طاعته . ومحبة واجلاله . وتعظيمه وعبادته وحده لا شريك له . فكيف يقال : يجب الصلاة عليه كلما ذكر اسمه وهي ثناء وتعظيم كما تقدم ، ولا يجب الثناء والتعظيم للخالق سبحانه وتعالى كلما ذكر اسمه ؟ هذا محال من القول

(الحادى عشر) : انه ان جلس انسان ليس له هجير الا قوله : حمد رسول الله ، او اللهم صل على محمد وبشر كثير يسمعون ، فان قلتم . يجب على كل اولئك السامعين ان يكون هجيرهم الصلاة عليه ﷺ ولو طال . المجلس ما طال فان ذلك حرجاً ومشقة وتركاً لقراءة قاريهم ودراسة دارسهم . وكلام صاحب الحاجة منهم ومذاكرته في العلم وتعليمه القراءان وغيره . وان قلتم : لا يجب عليهم الصلاة عليه في هذه الحال نقضتم مذهبكم

وانت قائم : تجب عليه مرة او اكثر كان تحكما بلا دليل مع انه
مبطل لقولكم .

(الثاني عشر) ان الشهادة له بالرسالة افرض وارجب
من الصلاة عليه بلا ريب . ومعلوم انه لا يدخل في الاسلام الا بها فاذا
كانت لا تجب ظمنا ذكر اسمه فكيف تجب الصلاة عليه كلما ذكر اسمه وليس
من الواجبات بعد ظمنا الا خلاص افرض من الشهادة له بالرسالة فمتى
أقر له بوجوبها عند ذكر اسمه تذكر العبد الايمان وموجبات هذه الشهادة
فكأن يجب على كل من ذكر اسمه أن يقول بحمد رسول الله ووجوب ذلك
اظهر بكثير من وجوب الصلاة عليه كلما ذكر اسمه
ولكل فرقة من هاتين الفرقتين أجوبة عن حجج العروة المنازعة
لها بعضها ضعيف جدا وبعضها محتمل وبعضها قوى، ويظهر ذلك لمن
تأمل حجج الفريقين والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب .

(فصل)

الموطن الثاني عشر من مواطن الصلاة عليه

ﷺ عند الفراغ من التلبية

قال الدارقطني : حدثنا محمد بن مخلد حدثنا علي بن زكرياء التمار حدثنا
يعقوب بن حميد حدثنا عبد الله بن عبد الله الاموي قال . سمعت صالح بن
محمد بن زائدة يحدث عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن ابيه ان النبي ﷺ كان
اذا فرغ من تليته سأل الله تعالى مغفرته ورضوانه واستعاذ برحمته من
النار . قال صالح . سمعت القاسم بن محمد يقول : كان يستحب للرجل اذا
فرغ من تليته ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم . قلت : وهذا ايضا
من توابع الدعاء والله اعلم .

(فصل) الموطن الثالث عشر من موطن الصلاة

على النبي صلى الله عليه وسلم عند استلام الحجر

قال ابو ذر الهروي . حدثنا محمد بن بكران اخبرنا ابو عبد الله بن مخلد
حدثنا محمد بن عثمان بن ابي شيبة حدثنا عون بن سلام ابنا محمد بن سلام
حدثنا محمد بن مهاجر حدثنا نافع قال : كان ابن عمر رضى الله عنهما اذا
اراد أن يستلم الحجر قال : اللهم ايماناً بك وتصديقاً بكتابك وسنة نبيك صلى الله عليه وسلم ،
وقد تقدم أن من موطن الصلاة عليه على الصفا والمروة صلى الله عليه وسلم

(فصل) الموطن الخامس عشر من موطن الصلاة عليه

صلى الله عليه وسلم اذا خرج الى السوق او الى دعوة او نحوها

قال ابن ابي حازم : حدثنا ابو سعيد بن يحيى بن يحيى بن سعيد
القطان حدثنا محمد بن بشر حدثنا مسعر حدثنا عامر بن شقيق عن ابي وائل
قال : « ما رأيت عبد الله جلوس في مأدبة ولا جنازة ولا غير ذلك ، فيقوم حتى
يحمد الله ويثنى عليه ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ، ويدعو بدعوات . وان
كان يخرج الى السوق فيأتي اغفلها مكانا فيجلس فيحمد الله ويصلى على
النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو بدعوات » .

(فصل)

الموطن السادس عشر من موطن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
اذا قام الرجل من نوم الليل .

قال النسائي في سننه الكبير : أخبرني علي بن محمد بن علي حدثنا خلف
— يعني ابن تميم — حدثنا ابو الاحوص حدثنا شريك عن ابي اسحاق عن عبيدة
عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : « يضحك الله عز وجل الى
رجلين رجل لقي العدو هو على فرس من أمثل خيل أصحابه فانهزمولا

وثبت فان قتل استشهد ، وان بقى فذلك الذى يضحك الله اليه ، ورجل قام فى جوف الليل لا يعلم به أحد فتوضأ فاسبغ الوضوء ثم حمد الله ومجده وصلى على النبى ﷺ واستفتح القرآن . فذلك الذى يضحك الله اليه يقول : انظروا إلى عبدى قائما لا يراه أحد غيرى »

وقال عبد الرزاق : حدثنا معمر عن أبى إسحاق عن أبى عبيدة عن عبد الله بن مسعود أنه قال . « رجلان يضحك الله اليهما » فذكره بنحوه »

(فصل) الموطن السابع عشر من مواطن الصلاة عليه

ﷺ عقيب ختم القرآن

وهذا لأن المحل محل دعاء وقد نص الامام أحمد رحمه الله تعالى على ذلك دعاء عقيب الختمة فقال فى رواية أبى الحارث . « كان أنس إذا ختم القرآن جمع أهله وولده » وقال فى رواية يوسف بن موسى ، وقد سئل عن الرجل يختم القرآن فيجتمع اليه قوم فيدعون . قال : نعم رأيت معمر يفعل إذا ختم »

وقال فى رواية حرب : « استحب إذا ختم الرجل القرآن أن يجمع أهله ويدعو »

وروى ابن أبى داود فى فضائل القرآن عن الحكم قال : « أرسل إلى مجاهد وعنده ابن أبى لبابة أرسلنا اليك انا نريد أن نختم القرآن ، وكان يقول : ان الدعاء يستجاب عند ختم القرآن ثم يدعو بدعوات »

وروى أيضا فى كتابه عن ابن مسعود أنه قال . « من ختم القرآن فله دعوة مستجابة »

وعن مجاهد قال . « تنزل الرحمة عند ختم القرآن »

وروى أبو عبيد فى كتاب فضائل القرآن عن قتادة قال « كان

بالمدينة رجل يقرأ القرآن من أوله الى آخره على أصحاب له . فكان
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يضع عليه الرقبا فاذا كان عند الختم جاء
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فشهدا .

ونص أحمد رحمه الله تعالى على استحباب ذلك في صلاة التراويح .
قال حنبل : سمعت أحمد يقول في ختم القرآن . « اذا فرغت من قراءتك
(قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) فارفع يديك في الدعاء قبل الركوع . قلت :
الى اى شيء تذهب في هذا ؟ قال : رأيت أهل مكة يفعلونه » وكان سفيان
ابن عيينة يفعله معهم بمكة .

قال عباس بن عبد العظيم : وكذلك أدركت الناس بالبصرة وبمكة ،
ويروى أهل المدينة في هذا أشياء . وذكر عن عثمان بن عفان ، وقال
الفضل بن زياد : سألت أبا عبد الله فقلت . « اختتم القرآن اجعله في التراويح
وفي الوتر ؟ قال اجعله في التراويح ، حتى يكون لنا دعاء بين اثنين .
قلت : كيف أصنع ؟ قال : اذا فرغت من آخر القرآن فارفع يديك
قبل أن تركع وادع بنا ونحن في الصلاة ، وأطل القيام . قلت : بهم أَدْعُو ؟
قال : بما شئت قال . ففعلت كما أمرني وهو خلفي يدعوا قائما ويرفع يديه »
واذا كان هذا من اكد مواطن الدعاء وأحقها بالاجابة فهو من اكد
مواطن الصلاة على النبي ﷺ *

(فصل) المواطن الثامن عشر من مواطن الصلاة عليه ﷺ يوم الجمعة
وقد تقدم فيه حديث أوس بن أوس عن أبي أمامة أن النبي ﷺ
قال « أَكْثَرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فِي كُلِّ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ . فَإِنَّ صَلَاةَ أُمَّتِي تُعْرَضُ
عَلَيَّ فِي كُلِّ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَمَنْ كَانَ أَكْثَرَهُمْ عَلَى صَلَاةٍ كَانَ أَقْرَبَهُمْ مِنِّي مَنْزِلَةً »

« رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ . وَقَدْ تَقَدَّمَ »

وَرَوَى أَيْضًا عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :
 « أَكْثَرُوا عَلَىَّ مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يَصَلِّي عَلَى يَوْمِ
 الْجُمُعَةِ إِلَّا عَرَضَتْ عَلَى صَلَاتِهِ » وَفِيهِ إِسْمَاعِيلُ بْنُ رَافِعٍ . قَالَ يَعْقُوبُ بْنُ
 سَفْيَانَ : يَصْلَحُ حَدِيثُهُ لِلشَّوَاهِدِ وَالْمَتَابِعَاتِ »

وَقَالَ ابْنُ عَدَى . حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْحَاسِبِيُّ حَدَّثَنَا جُبَارَةُ بْنُ
 مَغْلَسٍ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْحَمِيسِيُّ عَنْ يَزِيدِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ
 تُعَرِّضُ عَلَىَّ » وَهَذَا وَإِنْ كَانَ اسْنَادُهُ ضَعِيفًا فَهُوَ مَحْفُوظٌ فِي الْجُمْلَةِ وَلَا يَضُرُّ
 ذِكْرُهُ فِي الشَّوَاهِدِ »

وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مِرَاسِيلِ الْحَسَنِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَكْثَرُوا
 الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ » »

وَقَالَ ابْنُ وَضَّاحٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَرْوَانَ الْبَزَارِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ
 شُعَيْبٍ قَالَ . كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنْ يُنْشَرُوا الْعِلْمُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . قَالَ
 غَائِلَةُ الْعِلْمِ النِّسْيَانُ وَكَثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ (١) » *

(فصل)

الموطن التاسع عشر من مواطن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم

(١) قَالَ السَّخَاوِيُّ . وَرَوَاهُ ابْنُ بَشْكُوَالٍ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ وَضَّاحٍ .
 وَأَخْرَجَهُ النَّمِيرِيُّ

عند القيام من المجلس *

قال عبد الرحمن بن أبي حاتم : حدثنا أبو سعيد بن يحيى بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا عثمان بن عمر قال : سمعت سفيان بن سعيد مالا أحصى إذا أراد القيام يقول صلى الله وملائكته على محمد وعلى أنبياء الله وملائكته ، هذا الذي رأيته من الآثار في هذا الموطن (١) *

(فصل) الموضع العشرون من مواطن الصلاة عليه ﷺ

عند المرور على المساجد ورؤيتها .

قال القاضي اسماعيل في كتابه : حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا سيف ابن عمر التميمي عن سليمان العيسى عن علي بن حسين قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذا مررت بالمسجد فصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم تسليما .

(فصل) الموضع الحادي والعشرون من مواطن الصلاة عليه ﷺ

عند الهم ، والشدائد ، وطلب المغفرة

لحديث الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال : « كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ثلثا الليل قام فقال : يا أيها الناس ، اذكروا الله ، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة ، جاء الموت بما فيه ، جاء الموت بما فيه . قال : إني قلت : يا رسول الله إني

(١) ذكره السخاوي في القول البديع ، ثم ساق بعده . قال بعض المحدثين . سمعت أبا داود الطيالسي يقول . لولا هذه العصابة لاندرس الاسلام ، يعني أصحاب الحديث الذين يكتبون الآثار . أخرجه ابن أبي حاتم والنميري

أَكْثَرُ الصَّلَاةِ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي ؟ فَقَالَ : مَا شِئْتَ قَالَ
 قُلْتُ : الرُّبْعَ ؟ قَالَ : مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ : النِّصْفَ قَالَ
 مَا شِئْتَ ، فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ . قَالَ قُلْتُ : ثَلَاثِينَ قَالَ : مَا شِئْتَ فَإِنْ
 زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قَالَ . أَجْعَلُ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا قَالَ . إِذَا تُكِنِّي هَمْلَكَ
 وَيُغْفِرُ لَكَ ذَنْبَكَ » رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَقِيلٍ
 عَنِ الطَّفِيلِ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ .

وَرَوَى مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَقِيلٍ أَيْضًا عَنِ الطَّفِيلِ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا
 . آخِرُ وَصَحَّحَهُ وَهُوَ حَدِيثٌ « مِثْلِي وَمِثْلُ النَّبِيِّينَ مِنْ قَبْلِي كَمِثْلِ رَجُلٍ بَنَى
 دَارًا » الْحَدِيثُ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُسْنَدِهِ وَاجْتَمَعَتْ فِيهِ فَقَالَ . عَنْ أَبِي قَالَ
 رَجُلٌ « يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَرَأَيْتَ إِنْ جَعَلْتُ صَلَاتِي كُلَّهَا صَلَاةً عَلَيْكَ قَالَ
 إِذَا يَكْفِيكَ اللَّهُ مَا أَهْمَكَ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكَ وَآخِرَتِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَسِيمًا كَثِيرًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ » .

(فصل) الموطن الثاني والعشرون من مواطن الصلاة عليه ﷺ

عند كتابة اسمه ﷺ

قال أبو الشيخ : حدثنا أسيد بن عاصم حدثنا بشر بن عبيد حدثنا محمد
 ابن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد الله عن الأعرج عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي كِتَابٍ لَمْ
 تَزَلْ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ » قال أبو موسى

رواه غير واحد عن اسيد كذلك . قال ، ورواه اسحاق بن وهب العلاف
عن بشر بن عبيد فقال . عن حماد بن بكر عن يزيد بن عياض عن
الاعرج ويروى من غير هذين الوجهين ايضا عن الاعرج ، وفي الباب
عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وابن عباس رضي الله عنهما وعائشة
وروى سليمان بن الربيع حدثنا كادح بن رحمة حدثنا رشدين بن سعد
عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال . قال رسول الله ﷺ
« مَنْ صَلَّى عَلَىَّ فِي كِتَابٍ لَمْ تَزَلِ الصَّلَاةُ جَارِيَةً لَهُ مَا دَامَ اسْمِي فِي ذَلِكَ
الْكِتَابِ » وروى ذلك من طريق جعفر بن علي الزعفراني قال . سمعت
خالي الحسن بن محمد يقول : رأيت احمد بن حنبل رحمه الله تعالى في النوم فقال
لي . يا أبا علي لو رأيت صلاتنا على النبي صلى الله عليه وسلم في الكتاب
كيف تزهري بين أيدينا ؟

وقال ابو الحسن بن علي الميموني . رأيت الشيخ أبا علي الحسن بن عيينة في المنام
بعد موته ، وكان على أصابع يديه شيئا مكتوبا ببلون الذهب أو بلون الزعفران
فسأله عن ذلك وقلت . يا أستاذ أرى على أصابعك شيئا ملبحا مكتوبا
ما هو ؟ قال : يا بني هذا لكتابتني لحديث رسول الله ﷺ أو قال
لكتابتني ﷺ في حديث رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم .

وذكر الخطيب حدثنا مسكي بن علي قال . حدثنا ابو سليمان الحراني
قال . قال رجل من جوارى يقال له ابراهيم بن الفضل وكان كثير الصوم والصلاة
كنت اكتب الحديث ولا أصلي على النبي ﷺ فرأيت في المنام فقال .
إذا كتبت أو ذكرت فلم لا تصلي علي ؟ ثم رأيت مرة من الزمان فقال .
بلغني صلواتك علي فاذا صليت علي أو ذكرت ، فقل صلى الله عليه وسلم

فقال سفيان الثوري: لو لم يكن لصاحب الحديث فائدة الا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يصلي عليه مادام في ذلك. الكتاب صلى الله عليه وسلم

وقال محمد بن ابي سليمان: رأيت ابي في النوم فقلت: يا ابي ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي فقلت: بم ذلك؟ قال: بكتابتى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

وقال بعض اهل الحديث: كان لي جار فمات فرؤى في المنام فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي قيل: بم ذلك؟ قال: كتبت اذا كتبت ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث كتبت « صلى الله عليه وسلم »

وقال سفيان بن عيينة: حدثنا خلف صاحب الخلفان قال كان لي صديق رضى الله عنه يطلب معى الحديث فمات فرأيت في منامى وعليه ثياب خضر يجول فيها فقلت: « ألسنت كنت معى تطلب الحديث؟ » قال: بلى قلت: فما الذى أصارك الى هذا؟ او كما قال قال: كان لا يمر حديث فيه ذكر محمد صلى الله عليه وسلم الا كتبت في أسفله صلى الله عليه وسلم فكافانى ربي هذا الذى ترى على

وقال عبد الله بن الحكم: رأيت الشافعى في النوم فقلت: ما فعل الله بك؟ قال: رحمنى وغفر لي وزفنى الى الجنة كما تزف العروس، وثر على كما ينثر على العروس فقلت: بم بلغت هذه الحال؟ فقال لي قائل: يقول لك بما في كتاب الرسالة من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قلت: فكيف ذلك؟ قال: وصلى الله على محمد عدد ما ذكره الذاكرون وعدد ما غفل عن ذكره الغافلون قال: فلما أصبحت نظرت الى الرسالة فوجدت الامر كما رأيت صلى الله عليه وسلم

وقال الخطيب . انبأ بشرى بن عبد الله الرومي قال سمعت الحسين بن محمد بن عبيد العسكري يقول سمعت أبا اسحاق الدارمي المعروف بنهشل يقول . كنت اكتب الحديث في تخريج الحديث « قال النبي ﷺ تسليدا » قال . فرأيت النبي ﷺ في المنام ، فكأنه قد أخذ شيئا مما اكتبه فنظر فيه فقال . هذا جيد .

وقال عبيد الله بن عمرو . حدثني بعض اخواني ممن اثق به قال رأيت رجلا من أهل الحديث في المنام فقلت . ماذا فعل الله بك ؟ قال . رحمني أو غفر لي . قلت . وبم ذلك ؟ قال . اني كنت اذا أتيت على اسم النبي ﷺ كتبت صلى الله عليه وسلم ذكرها محمد بن صالح عن ثوابه عن سعيد ابن مروان عنه .

وقد روى الحافظ أبو موسى في كتابه عن جماعة من أهل الحديث أنهم رؤوا بعد موتهم وأخبروا أن الله غفر لهم بكتابتهم الصلاة على النبي ﷺ في كل حديث .

وقال ابن سنان . سمعت عباسا العنبري . وعلي بن المديني يقولان . ما تركنا الصلاة على النبي ﷺ في كل حديث سمعناه وربما عجلنا فنيض الكتاب في كل حديث حتى نرجع اليه .

(فصل) الموطن الثالث والعشرون من موطن الصلاة عليه ﷺ عند تبليغ العلم الى الناس عند التذكير والقصص ، والقاء الدرس ، وتعليم العلم ، في أول ذلك وآخره .

قال اسماعيل بن اسحق في كتابه . حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي — وهو الجعفي — عن جعفر بن برقان قال : كتب عمر بن

عبد العزيز واما بعد فان اناسا من الناس قد التمسوا الدنيا بعمل الآخرة وان من القصاص قد أحدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل صلاتهم على النبي ﷺ . فاذا جاءك كتابي هذا فمرهم أن تكون صلاتهم على النبيين ودعائهم للمسلمين عامة ويدعوا ما سوى ذلك . والصلاة على النبي ﷺ في هذا الوطن لانه موطن لتبليغ العلم الذي جاء به ونشره في أمته والقائه اليهم ودعوتهم الى سنته وطريقته ﷺ ، وهذا من أفضل الاعمال وأعظمها نفعا للعبد في الدنيا والآخرة .

قال تعالى (٤١ : ٣٣) وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) وقال تعالى (١١ : ٨٠) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي) وسواء كان المعنى أنا ومن اتبعني يدعو الى الله على بصيرة ، أو كان الوقف عند قوله (ادعوا الى الله) ثم يتبدى (على بصيرة أنا ومن اتبعني) فالقولان متلازمان . فانه أمره سبحانه أن يخبر أن سبيله الدعوة الى الله . فمن دعا الى الله تعالى فهو على سبيل رسوله ﷺ ، وهو على بصيرة . وهو من أتباعه . ومن دعا الى غير ذلك فليس على سبيله ولا هو على بصيرة ولا هو من أتباعه .

فالدعوة الى الله تعالى هي وظيفة المرسلين وأتباعهم ، وهم خلفاء الرسل في أمهم والناس تبع لهم . والله سبحانه قد أمر رسوله أن يبلغ ما أنزل اليه وضمن له حفظه وعصمته من الناس . وهكذا المبلغون عنه من أمته لهم من حفظ الله وعصمته اياهم بحسب قيامهم بدينه وتبليغهم له

وقد أمر النبي ﷺ بالتبليغ عنه ولو أدى به إلى الموت . ودعا لمن بلغ عنه ولو حديثا
وتبليغ سنته إلى الأمة أفضل من تبليغ السهام إلى نحر العدو . ولأن ذلك
التبليغ يفعله كثير من الناس وأما تبليغ السنن فلا تقوم به إلا ورثة الأنبياء
وخلفاؤهم في أمهم جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه ، وهم كما قال فيهم
عمر بن الخطاب في خطبته التي ذكرها ابن وضاح في كتاب الحوادث
والبدع له قال . والحمد لله الذي امتن على العباد بأن جعل في كل زمان فترة
من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى ويصبرون منهم
على الأذى ، ويحيون بكتاب الله أهل العمى . كم من قتيل لا بليس قد
أحيوه ، وضال تائه قد هدوه ، بذلوا دماءهم وأموالهم دون ملكة العباد
فأحسن أثرهم على الناس وأقبح أثر الناس عليهم . يقبلونهم في سالف
الدهر وإلى يومنا هذا . فما نسيتهم ربك . وما كان ربك نسيا . جعل
قصصهم هدى وأخبر عن حسن مقاتلتهم . فلا تقصر عنهم . فانهم في منزلة
رفيعة وإن أصابتهم الوضیعة .

وقال عبدالله بن مسعود رضي الله عنه « أن الله عند كل بدعة كيد بها
الإسلام ولما من أوليائه يذب عنها وينطق بعلا مانها فاعتنموا حضور تلك
المواطن . وتركوا على الله » .

ويكفي في هذا قول النبي ﷺ لعل ولعاذ أيضا « لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ
رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ » وقوله ﷺ « مَنْ أَحْبَبَ شَيْئًا مِنْ
مُنْتَى كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَيْنِ » وضم بين أصبعيه ، وقوله « مَنْ دَعَا
إِلَى هُدًى فَاتَّبِعَ عَلَيْهِ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ تَبِعَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » فمتى يدرك

فما ل هذا الفضل العظيم والحظ الجسيم بشيء من عمله . وإنما ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . فحقيق بالمبلغ عن رسول الله ﷺ الذي أقامه الله في هذا المقام أن يفتح كلامه بحمد الله تعالى والثناء عليه وتمجيده والاعتراف له بالوحدانية . وتمريض حقوقه على العباد ، ثم بالصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتمجيده والثناء عليه ، وأن يختتمه أيضا بالصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم تسليما .

(فصل) الموطن الرابع والعشرون

من مواطن الصلاة عليه ﷺ أول النهار وءآخره

قال الطبراني . حدثنا حفص بن عمر الصباح حدثنا يزيد بن عبد ربه الجرجسي حدثنا بقية بن الوليد حدثني إبراهيم بن محمد بن زياد الألهاني قال . سمعت خالد بن معدان يحدث عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ « مَنْ صَلَّى عَلَى حَيْنَ بُصْبِحَ عَشْرًا وَحِينَ يُمْسِي عَشْرًا أَدْرَكَتْهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ » قال أبو موسى المديني . رواه عن بقية غير واحد . ويزيد بن عبد ربه كان يسكن بمحصر قرب كنيسة جرجس فنسب إليها .

(فصل) الموطن الخامس والعشرون من مواطن الصلاة عليه

ﷺ عقب الذنب إذا أراد أن يكفر عنه

قال ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ حدثنا الحسن ابن البزار حدثنا شبابة حدثنا مغيرة بن مسلم عن أبي اسحاق عن أنس

رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ : « صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ عَلَيَّ كَفَّارَةٌ لَكُمْ . فَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا »

وقال ابن أبي عاصم في كتابه : حدثنا محمد بن اشكاب حدثنا يونس بن محمد حدثنا الفضل بن عطاء عن الفضل بن شعيب عن أبي منظور عن ابن معاذ عن أبي ذاهر قال : قال رسول الله ﷺ : « يَا أَيُّهَا كَاهِلٌ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَكُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حُبًّا أَوْ شَوْقًا إِلَى كَانِ حَقًّا عَلَيَّ اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ ذُنُوبَهُ تِلْكَ اللَّيْلَةُ وَذَلِكَ الْيَوْمُ » .

وقال أبو الشيخ في كتاب الصلاة على النبي ﷺ : حدثنا عبدة بن محمد بن نصر حدثنا اسماعيل بن يزيد قال حدثنا الحسين بن حفص حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ليث بن أبي سليم عن نافع بن كعب المدني عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ عَلَيَّ زَكَاةٌ لَكُمْ » ورواه ابن أبي شيبة عن ابن فضيل عن ليث عن كعب عن أبي هريرة .

فهذا فيه الاخبار بأن الصلاة زكاة للمسلم على النبي ﷺ والزكاة تتضمن النماء والبركة والطهارة والذي قبله فيه أنها كفارة وهي تتضمن محو الذنوب فتضمن الحديثان أن بالصلاة عليه ﷺ تحصل طهارة النفس من رذائلها ويثبت لها النماء والزيادة في كمالاتها ونضائنها . وإلى هذين الأمرين يرجع كمال النفس . فعلم أنه لا كمال للنفس إلا بالصلاة على النبي ﷺ التي هي من لوازم محبته ومتابعته وتقديمه على كل من سواه

من المخلوقين ﷺ *

(فصل) الموطن السادس والعشرون من موطن الصلاة عليه ﷺ
عند المأم الفقر والحاجة ، أو خوف وقوعه

قال أبو نعيم حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا محمد بن الحسن
ابن سماعة حدثنا أبو نعيم حدثنا قطرب بن خليفة عن جابر بن سمرة السوائي
عن أبيه قال : « كنا عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله
ما أقرب الأعمال إلى الله عز وجل ؟ قال صدق الحديث وأداء الأمانة
قلت : يا رسول الله زدنا . قال : صلاة الليل وصوم الهواجر . قلت :
يا رسول الله زدنا . قال : كثرة الذكر والصلاة على تنفي الفقر قلت :
يا رسول الله زدنا قال من أم قومًا فليخفف فأن فيهم الكبير والعليل
والضعيف وذا الحاجة » *

(فصل) الموطن السابع والعشرون من موطن الصلاة عليه ﷺ

عند خطبة الرجل المرأة في النكاح

قال اسماعيل بن أبي زياد عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس
رضي الله عنهما في قوله تعالى : (ان الله وملائكته يصلون على النبي)
الآية قال . يعني ان الله تعالى يثنى على نبيكم ويغفر له . وامر الملائكة
بالاستغفار له (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) اثنوا عليه
في صلاتكم وفي مساجدكم ، وفي كل موطن ، وفي خطبة النساء فلا تنسوه

(فصل) الموطن الثامن والعشرون من موطن الصلاة عليه

ﷺ عند العطاس

قال الطبراني: حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا سهل بن صالح لانطاكي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان ابن موسى عن نافع قال: رأيت ابن عمر وقد عطس رجلا إلى جنبه فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله. فقال ابن عمر وأنا أقول: السلام على رسول الله. ولكن ليس هكذا أمرنا رسول الله ﷺ أن نقول إذا عطسنا الحمد لله على كل حال. قال الطبراني: لم يروه عن سعيد إلا الوليد تفرد به سهل، ورواه الترمذي عن حميد بن مسعدة حدثنا زياد بن الريع حدثنا حضرمي مولى آل الجارود عن نافع أن رجلا عطس إلى جنب ابن عمر فقال: الحمد لله والسلام على رسول الله. قال ابن عمر: وأنا أقول الحمد لله والسلام على رسول الله وليس هكذا علينا رسول الله ﷺ. علينا أن نقول: الحمد لله على كل حال. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث زياد بن الريع.

قال أبو موسى المديني: وروى عن نافع أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما خلاف ذلك، ثم ساق من طريق عبد الله بن أحمد حدثنا عباد بن زياد الأسدي حدثنا زهير عن أبي إسحاق عن نافع قال: عطس رجل عند ابن عمر فقال له ابن عمر: «لقد بخلت، هلا حيث حمدت الله تعالى صليت على النبي صلى الله عليه وسلم؟» فذهب إلى هذا جماعة، منهم أبو موسى المديني، وغيره.

ونازعهم في ذلك آخرون، وقالوا: لا تستحب الصلاة على النبي ﷺ عند العطاس، وإنما هو موضع حمد الله وحده. ولم يشرع النبي ﷺ

عند العطاس الا حمد الله تعالى ، والصلاة على رسول الله ﷺ وإن كانت من
أفضل الأعمال وأحبها الى الله ، فلكل ذكر موطن يخصه لا يقوم
غيره مقامه فيه .

قالوا : ولهذا لا تشرع الصلاة عليه ﷺ في الركوع ولا السجود ،
ولا قيام الاعتدال من الركوع . وتشرع في التشهد الأخير . اما مشروعية
وجوب أو استحباب . ورووا حديثا عن النبي ﷺ « لَا تَذْكُرُونِي
عِنْدَ ثَلَاثَ . عِنْدَ تَسْمِيَةِ الطَّعَامِ ، وَعِنْدَ الذَّبْحِ ، وَعِنْدَ الْعُطَاسِ » وهذا
الحديث لا يصح . فإنه من حديث سليمان بن عيسى السجزي عن عبد
الرحيم بن زيد العمى كسير عن فوير عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ربه :
وله ثلاث عمل :

(احداها) تفرد سليمان بن عيسى به قال البيهقي : وهو في عداد
من يضع الحديث .

(الثانية) ضعف عبد الرحيم العمى (الثالثة) انقطاعه .
قال البيهقي : وقد روي في الصلاة عند العطاس ما أخبرنا أبو طاهر
القمي أخبرنا أبو عبد الله الصفار حدثنا عبد الله الصفار حدثنا عبد الله بن
أحمد حدثنا عباد بن زياد قد ذكر الأثر المتقدم .

(فصل) الموطن التاسع والعشرون من موطن الصلاة عليه ﷺ
بعد الفراغ من الوضوء

وقال أبو الشيخ في كتابه : حدثنا محمد بن عبد الرحيم بن شبيب حدثنا
إسحاق بن أبي إسرائيل حدثنا محمد بن جابر عن الأعمش عن أبي وائل
عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ « إِذَا فَرَغَ أَحَدُكُمْ مِنْ طَهْرِهِ

فَلْيَقُلْ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى
فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَتُحِتُّ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ ، هَذَا حَدِيثٌ مشهور له طرق عن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وعقبة بن عامر ، وثوبان ، وانس ليس
في شيء منها ذكر الصلاة إلا في هذه الرواية .
وقال ابن أبي عاصم في كتابه حدثنا دحيم حدثنا بن أبي فديك حدثنا
عبد المهيمن بن عياش بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده يرفعه ولا وضوء
لن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ، وعبد المهيمن لا يحتج به
وقد تقدم الحديث .

(فصل) الموطن الثلاثون من مواطن الصلاة عليه ﷺ

عند دخول المنزل ذكره الحافظ أبو موسى المديني
وروى فيه من حديث أبي صالح بن المهلب عن أبي بكر بن عمران
حدثني محمد بن العباس بن الوليد حدثني عمر بن سعد حدثنا ابن أبي
ذئب حدثني محمد بن عجلان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال :
« جاء رجل إلى النبي ﷺ فشكا إليه الفقر وضيق العيش أو المعاش .
فقال له رسول الله ﷺ : إذا دخلت منزلك فسلم إن كان فيه أحد أولم
يكن فيه أحد ، ثم سلم على واقرا قل هو الله أحد مرة واحدة . ففعل
الرجل فأدر الله عليه الرزق حتى أفاد على جبرانه وقراباته » .

(فصل) الموطن الحادي والثلاثون من مواطن الصلاة عليه ﷺ

في كل موطن يجتمع فيه لذكر الله

لحديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « إن لله سيارة من

فَاللَّائِكَةُ إِذَا رُءِوا بِحَقِّ الذِّكْرِ قَالَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ . اقْعُدُوا . فَإِذَا دَعَا
 الْقَوْمَ آمَنُوا دَلَّى دُعَائِهِمْ . فَإِذَا صَلَّوْا تَلَّى النَّبِيُّ ﷺ صَلَّوْا مَعَهُمْ ، حَتَّى
 يَفْرَغُوا ثُمَّ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : طُوبَى لِمَنْ لَمْ يَرْجِعْهُنَّ ، تَغْفُورًا لَهُمْ .
 واصل الحديث في مسلم . وهذا سياق مسلم بن إبراهيم اللخمي حدثنا
 عبد السلام بن عجلان حدثنا أبو عثمان النهدي عن أبي هريرة فذكره
 (فصل) الموطن الثاني والثلاثون من موطن الصلاة عليه ﷺ

إذا نسي الشيء وأراد ذكره

ذكره أبو موسى المديني . وروى فيه من طريق محمد بن عتاب المروزي
 حدثنا سعدان بن عبيدة أبو سعيد المروزي حدثنا عبيد الله بن عبد الله
 العتكي أنبا أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « إِذَا نَسِيتُمْ شَيْئًا
 فَصَلُّوا عَلَى تَذْكُرِهِ أَنْ شَاءَ اللَّهُ » قال الحافظ وقد ذكرناه من غير هذا
 الطريق في كتاب الحفظ والسيان .

(فصل) الموطن الثالث والثلاثون من موطن الصلاة عليه ﷺ

عند الحاجة تعرض للعبد

قال أحمد بن موسى الحافظ حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن مسلم قال .
 عبد الله بن أحمد بن محمد بن أسيد حدثنا إسماعيل بن يزيد حدثنا إبراهيم
 ابن الأشعث الخراساني حدثنا عبد الله بن سنان بن عقبة بن أبي عائشة
 المدني عن أبي سهل بن مالك عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله
 ﷺ « مَنْ صَلَّى عَلَى مِائَةِ صَلَاةٍ حِينَ يُصَلِّي الصُّبْحَ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ قَضَى

لِلَّهِ مِائَةٌ حَاجَةٌ عَجَلُ لَهُ مِنْهَا ثَلَاثِينَ حَاجَةٌ وَآخِرُ لَهُ سَبْعِينَ. وَفِي الْمَغْرِبِ
مِثْلُ ذَلِكَ. قَالُوا. وَكَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ. إِنْ أَتَى اللَّهَ
وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ حَتَّى تَعُدَّ مِائَةً ۝

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْجَنْدِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَدِيجٍ بْنُ مَعَاوِيَةَ عَنْ
أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ۝ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَسْأَلَ
حَاجَةً فَابْدَأْ بِالْمَدْحَةِ وَالتَّحْمِيدِ وَالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ،
ثُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ ادْعُ بَعْدَ ، فَإِنْ ذَلِكَ أُحْرِي
أَنْ تَصِيبَ حَاجَتَكَ ۝

وَقَالَ الطَّبْرَانِيُّ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا زُرَيْقُ بْنُ السَّحْتِ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ هِطَاءٍ حَدَّثَنَا فَاثِدُ بْنُ الْوَرْقَاءِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى
قَالَ ۝ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ . مَنْ كَانَ لَهُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
حَاجَةٌ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُحْسِنْ وُضُوئَهُ وَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَلْيُشْنِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَلْيَصِلْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَسْأَلُكَ
مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعِزَائِمِ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ ، وَالسَّلَامَةَ مِنْ
كُلِّ ذَنْبٍ لَا تَدْعُ لِي قُلُوبًا إِلَّا فَرَجْتَهُ . وَلَا تَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا تَغْفِرْتَهُ . وَلَا حَاجَةَ
لَكَ فِيهَا رِضًا إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ۝

وقال ابن منذر الحافظ حدثنا عبد الصمد العاصمي أخبرنا إبراهيم بن أحمد المستملی حدثنا محمد بن درستويه حدثنا سهل بن سبوبة (١) حدثنا محمد ابن عبيد حدثنا عباس بن بكار حدثنا أبو بكر الهزلي حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر قال . قال رسول الله ﷺ « مَنْ صَلَّى عَلَى كُلِّ يَوْمٍ مِائَةً مَرَّةً قَضَى اللَّهُ لَهُ مِائَةَ حَاجَةٍ سَبْعِينَ مِنْهَا لِآخِرَتِهِ وَثَلَاثِينَ مِنْهَا لِدُنْيَاهُ »
 قَالَ الْحَافِظ أَبُو مُوسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ *

قلت قد تقدم حديث فضالة بن عبيد . وأبي بن كعب في ذلك والله أعلم .
 (فصل) الموطن الرابع والثلاثون من موطن الصلاة عليه ﷺ
 عند طنين الأذن

ذكره أبو موسى . وغيره

قال ابن أبي عاصم في كتابه حدثنا أبو الربيع قال حدثنا حسان بن عدي قال حدثنا محمد بن عبد الله عن أبي رافع عن أخيه عبد الله عن أبيه عن جده قال . قال رسول الله ﷺ « إِذَا طَنَّتْ أُذُنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَصِلْ عَلَى وَلْيَقُلْ ذَكَرَ اللَّهُ بِخَيْرٍ مَنْ ذَكَرَنِي » ورواه معمر بن محمد بن عبد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده لم يذكر عبد الله في الاسناد، وفي رواية « ذكر الله من ذكرني بخير » (٢) *

(١) هكذا الأصل (٢) قال البخاري : رواه الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم والليلة . والخرائطي في المكارم . وابن أبي عاصم . وأبو موسى المدائني . وابن بشكوال . وسنده ضعيف : وقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه . وذلك عجيب . لأن اسناده غريب . وفي ثبوته نظر *

(فصل الموطن الخامس والثلاثون من مواطن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)
عقيب الصلوات

ذكره الحافظ أبو موسى ، وغيره ولم يذكر في ذلك سوى حكاية
ذكرها أبو موسى المديني من طريق عبد الغني بن سعيد قال . سمعت
إسماعيل بن أحمد بن إسماعيل الحاسب قال أخبرني أبو بكر محمد بن عمر
قال : كنت عند أبي بكر بن مجاهد فجاء الشبلي فقام إليه أبو بكر بن مجاهد
فعانقه . وقبل بين عينيه . فقلت له : يا سيدي تفعل هذا بالشبلي ، وأنت
وجميع من يغداد يتصور انه مجنون ؟ فقال لي : فعلت به كما رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل به وذلك اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام
وقد أقبل الشبلي ، فقام إليه وقبل بين عينيه . فقلت : يا رسول الله أتفعل
هذا بالشبلي ؟ فقال هذا يقرأ بعد صلاته (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ)
الى آخرها ويتبعها بالصلاة على « وفي رواية » انه لم يصل صلاة فريضة
الا ويقرأ خلفها (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) الى آخر السورة
ويقول ثلاث مرات : صلى الله عليك يا محمد قال : فلما دخل الشبلي مسأته
عما يذكر بعد الصلاة فذكر مثله ، .

(فصل الموطن السادس والثلاثون من مواطن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)
عند الذبيحة

وقد اختلف في هذه المسألة فاستحبها الشافعي . قال : والتسمية على
الذبيحة بسم الله . فان زاد بعد ذلك شيئا من ذكر الله تعالى فالزيادة خير
ولا اكره مع تسميته على الذبيحة ان يقول : صلى الله على رسول الله بل
احبه له واحب ان يكثر الصلاة عليه على كل الحالات . لان ذكر الله

بالصلاة عليه ايمان بالله وعبادته يؤجر عاينها ان شاء الله تعالى من قالها *
وقد ذكر عبد الرحمن بن عوف * انه كان مع النبي ﷺ فتقدمه النبي
ﷺ فتبعه ، فوجده عبد الرحمن ساجدا فوقف ينتظره فاطال ، ثم رفع
فقال عبد الرحمن . لقد خشيت أن يكون الله قبض روحك في سجودك
فقال : يا عبد الرحمن ، إني لما كنت حيث رأيت لقيني جبرائيل فاخبرني
عن الله أنه قال من صلى عليك صليت عليه ، فسجدت لله شكرا ، وقال
رسول الله ﷺ « مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ عَلَى خَطِيءٍ بِهِ طَرِيقَ الْجَنَّةِ » وبسط
رحمه الله الكلام في هذا

ونازعه في ذلك ، اخرون ، منهم أصحاب الامام أبي حنيفة رحمه الله
تعالى فأنهم كرهوا الصلاة في هذا الموطن ، ذكره صاحب المحيط وعلمه
بأن قال : لأن فيه ايها الالهلال لغير الله *

واختلف أصحاب الامام احمد رحمه الله تعالى فكرهها القاضى .
وأصحابه . وذكر الكراهة أبو الخطاب في ردوس المسائل . وقال ابن
شاقلا . تستحب كقول الشافعى *

واحتج من كرهها بان قالوا روى أبو محمد الخلال بإسناده عن معاذ
ابن جبل رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « مَوْطَنَانِ لَا حَظَّ
لِي فِيهِمَا عِنْدَ الْعَطَّاسِ وَالذَّبَّحِ » *

واحتجوا بحديث سليمان بن عيسى السجزي عن عبد الرحيم بن زيد
العمى عن ابيه . وقد تقدم الكلام على هذا الحديث وانه غير ثابت *

(فصل)

الموطن السابع والثلاثون من مواطن الصلاة عليه ﷺ في الصلاة

في غير التشهد ، بل في حال القراءة اذا مر بذكره او بقوله تعالى (ان الله
وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ) الآية ذكره اصحابنا . وغيرهم قالوا متى
مر بذكره في القراءة وقف وصلى عليه .

وقال اسماعيل بن اسحاق حدثنا محمد بن ابي بكر حدثنا بشر بن منصور
عن هشام عن الحسن قال : « اذا مر بالصلاة على النبي ﷺ فليقف
وليصل عليه في التطوع » ونص الامام احمد رحمه الله تعالى على ذلك .
فقال . « اذا مر المصلى بآية فيها ذكر النبي ﷺ . فانت كان في ثقل
صلى عليه ﷺ » .

(فصل)

المواطن الثامن والثلاثون من مواطن الصلاة عليه ﷺ بدل الصدقة
لمن لم يكن له مال فتجزئ الصلاة عليه عن الصدقة للمعسر
قال ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج ابي السهم عن ابي
الهيثم عن ابي سعيد رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « اَيُّمَا رَجُلٍ
لَمْ يَكُنْ تَنْدُهُ صَدَاةٌ فَلْيَقُلْ فِي دُعَائِهِ . اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ
وَصَلِّ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ . فَإِنَّهَا لَهُ زَكَاةٌ »
رواه عنه ابن أخيه وهارون بن معروف

(فصل)

الموطن التاسع والثلاثون من مواطن الصلاة عليه ﷺ عند النوم
قال ابو الشيخ في كتابه اخبرنا اسحاق بن اسماعيل الرملي حدثنا ادم
ابن ابى اياس حدثنا محمد بن نضر حدثنا محمد بن عامر قال : قال ابو قرصاة

سمعت رسول الله ﷺ يقول: « مَنْ آوَى إِلَى فِرَاشِهِ ثُمَّ قَرَأَ تَبَارَكَ الَّذِي
 بِيَدِهِ الْمُلْكُ ثُمَّ قَالَ . اللَّهُمَّ رَبَّ الْحَلِّ وَالْحَرَامِ ، وَرَبَّ الْبَلَدِ الْحَرَامِ وَرَبَّ
 الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ ، وَرَبَّ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِحَقِّ كُلِّ مَائَةٍ أَنْزَلْتَهَا فِي شَهْرِ رَمَضَانَ
 بَلَغَ رُوحُ مُحَمَّدٍ ﷺ مَنَى تَحِيَّةً وَسَلَامًا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ وَكَلَّ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا
 الْمَلَائِكِينَ حَتَّى يَأْتِيَ مُحَمَّدًا ﷺ فَيَقُولَانِ لَهُ . يَا مُحَمَّدُ إِنَّ فُلَانًا ابْنُ فُلَانٍ يَقْرَأُ
 عَلَيْكَ السَّلَامَ وَرَحْمَةَ اللَّهِ فَيَقُولُ : وَعَلَى فُلَانٍ مِنِّي السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

وَبَرَكَاتُهُ (١) » قال الحافظ أبو موسى: نشر والد محمد بفتح النون هـ
 (قلت) وأبو قرصافة ذكره ابن عبد البر في كتاب الصحابة وقال
 اسمه « جندرة » من بنى كنانة له صحبة سكن فلسطين . وقيل : كان
 يسكن تهامة ، ولكن محمد بن نشر هذا هو المدني قال فيه الأزدي متروك
 الحديث مجهول هـ

(قلت) وعلة الحديث أنه معروف من قول أبي جعفر الباقر وهذا
 أشبه والله أعلم هـ

(فصل الموطن الأربعون من مواظن الصلاة عليه ﷺ)
 عند كل كلام خير ذي بال

فانه يبدأ . بحمد الله والثناء عليه ثم بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه

(١) قال السخاوي . رواه أبو الشيخ ومن طريقه الديلمي في مسند
 الفردوس وكذا الضياء في المختارة وقال : لا أعرف هذا الحديث إلا بهذا
 الطريق . وهو غريب جدا وفي رواه من فيه بعض المقال

وسلم ثم يذكر كلامه بعد ذلك *

أما ابتداءه بالحمد فلما في مسند الامام احمد رحمه الله تعالى وسنن
أبي داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال:
« كُلُّ كَلَامٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِحَمْدِ اللَّهِ فَهُوَ أَجْذَمٌ » *

وأما الصلاة على النبي ﷺ فروى ابو موسى المديني من حديث
اسماعيل بن ابي زياد عن يونس بن يزيد عن الزهري عن ابي سلة عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كُلُّ كَلَامٍ لَا يَبْدَأُ
اللَّهُ فِيهِ فَيُبْدَأُ بِهِ وَبِالصَّلَاةِ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ مِنْ كُلِّ بَرَكَةٍ » *

(فصل)

الموطن الحادي والأربعون من مواطن الصلاة عليه ﷺ : في أثناء
صلاة العيد فانه يستحب ان يحمد الله ويثنى عليه ويصلي على النبي ﷺ
قال اسماعيل بن اسحاق : حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام الدستوائي
حدثنا حماد بن أبي سليمان عن ابراهيم عن علقمة أن ابن مسعود
وأبا موسى ، وحذيفة خرج عليهم الوليد بن عقبة قبل العيد يوم فقال
لهم « إن هذا العيد قد دنا فكيف التكبیر فيه ؟ قال عبد الله : تبدأ
فتكبر تكبيرة تفتح بها الصلاة ، وتحمد ربك وتصلي على النبي ﷺ ،
ثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك ، ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ، ثم تقرأ
ثم تكبر وتركع ، ثم تقوم وتقرأ وتحمد ربك ، وتصلي على النبي ﷺ
محدثم تدعو وتكبر وتفعل مثل ذلك ، ثم تكبر وتفعل مثل ذلك ، ثم
تكبر وتفعل مثل ذلك ، ثم تركع ، فقال حذيفة . وأبو موسى .

صدق أبو عبد الرحمن» *

وفي هذا الحديث الموالاة بين القراءتين . وهي مذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى واحدى الروايتين عن أحمد . وفيه تكبيرات العيد الزوائد ثلاثا ثلاثا . وهو مذهب أبي حنيفة . وفيه حمد الله والصلاة على رسوله بين التكبيرات . وهو مذهب الشافعي . وأحمد . فآخذ أبو حنيفة رحمه الله تعالى به في عدد التكبيرات والموالاة بين القراءتين وآخذ به أحمد . والشافعي في استحباب الذكر بين التكبيرات . وأبو حنيفة . ومالك يستحبان سرد التكبيرات من غير ذكر بينهما ، ومالك لم يأخذ به في هذا ولا في هذا . والله سبحانه وتعالى أعلم *

(الباب الخامس)

في الفوائد والثمرات الحاصلة بالصلاة عليه ﷺ

الأولى : امتثال أمر الله سبحانه وتعالى *

الثانية : موافقته سبحانه في الصلاة عليه ﷺ ، وإن اختلفت الصلاتان فصلاتنا عليه دعاء وسؤال ، وصلاة الله تعالى عليه ثناء وتشريف كما تقدم *

الثالثة : موافقة ملائكته فيها *

الرابعة : حصول عشر صلوات من الله على المصل مرة *

الخامسة . أنه يرفع له عشر درجات *

السادسة : أنه يكتب له عشر حسنات *

السابعة : أنه يمحي عنه عشر سيئات *

الثامنة : أنه يرجئ اجابة دعائه إذا قدمها أمامه ، فهي تصاعد الدعاء

الى عند رب العالمين . وكان موقوفا بين السماء والارض قبلها *

التاسعة : أنها سبب لشفاعته ﷺ إذا قرنها بسؤال الوسيلة له أو
أفردها كما تقدم حديث رويغ بذلك

العاشرة : أنها سبب لغفران الذنوب كما تقدم

الحادية عشرة : أنها سبب لكفاية الله العبد ما أهمله

الثانية عشرة : أنها سبب لقرب العبد منه ﷺ يوم القيامة . وقد
تقدم حديث ابن مسعود رضي الله عنه بذلك

الثالثة عشرة : أنها تقوم مقام الصدقة لدى العسرة

الرابعة عشرة : أنها سبب لقضاء الحوائج

الخامسة عشرة : أنها سبب لصلاة الله على المصلي وصلاة ملائكته عليه

السادسة عشرة : أنها زكاة للمصلي وطهارة له

السابعة عشرة . أنها سبب لتبشير العبد بالجنة قبل موته . ذكره الحافظ

أبو موسى في كتابه . وذكر فيه حديثا

الثامنة عشرة : أنها سبب للنجاة من أهوال يوم القيامة . ذكره

أبو موسى وذكر فيه حديثا

التاسعة عشرة : أنها سبب لرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة

والسلام على المصلي والمسلم عليه

العشرون : أنها سبب لتذكر العبد مانسيه كما تقدم

الحادية والعشرون . أنها سبب لطيب المجلس . وأن لا يعود حسرة

على أهله يوم القيامة .

الثانية والعشرون . أنها سبب لتنفى الفقر كما تقدم

الثالثة والعشرون . أنها تنفى عن العبد اسم البخل إذا صلى عليه عند

ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم

واظهار فقره وتذللته وحاجته وكان ذلك أقرب له من ربه وأعظم لثوابه
وهذا بخلاف المخلوق فانك كلما كثرت سؤاله وكررت حوائجك اليه
أبرمته وثقلت عليه وهنت عليه : وكلما تركت سؤاله كان أعظم عنده
وأحب اليه والله سبحانه كلما سألته كنت أقرب اليه وأحب اليه وكلما
الحتت عليه في الدعاء أحببك ، ومن لم يسأله يغضب عليه -

فإنه يغضب ان تركت سؤاله . وبني آدم حين يسأل يغضب

فالمطلوب يزيد بزيادة الطلب وينقص بنقصانه .

واما الخبر فهو خبر عن أمر قد وقع وانقضى لا يحتمل الزيادة والنقصان
فلم يكن في زيادة اللفظ فيه كبير فائدة . لاسيما ليس المقام مقام ايضاح
وتفاهم للمخاطب ليحسن معه البسط والاطناب . فكان الایجاز فيه
والاختصار أكمل وأحسن فلماذا جاء فيه بلفظ « ابراهيم » تارة ولفظ
« ءاله » أخرى لأن كلا اللفظين يدل على ما يدل عليه الآخر من الوجه
الذي قدمناه . فكان المراد باللفظين واحدا مع الایجاز والاختصار .
واما في الطلب فلو قيل : « صل على محمد » لم يكن في هذا ما يدل على الصلاة
على ءاله اذ هو طلب ودعاء ينشأ بهذا اللفظ ليس خبرا عن أمر قد وقع
واستقر . ولو قيل : « صل على آل محمد » لكان النبي ﷺ إنما يصلي
عليه في المصوم . فقيل : على محمد وعلى آل محمد فإنه يحصل له بذلك
الصلاة عليه بخصوصه والصلاة عليه بدخوله في ءاله .

وهنا للناس طريقان في مثل هذا أهل يقال : هو داخل في ءاله مع
اقتراحه بذكره ، فيكون قد ذكر مرتين : مرة بخصوص ، ومرة في اللفظ
العام ، وعلى هذا فيكون قد صلى عليه مرتين خصوصا وعموما . وهذا
على أصل من يقول : ان العام اذا ذكر بعد الخاص كان مساويا له أيضا

كلما أكثر من ذكر المحبوب واستحضاره في قلبه واستحضار محاسنه ومعانيه الجليلة لحبه تضاعف حبه له وتزايد شوقه اليه واستولى على جميع قلبه . واذا أعرض عن ذكره واحضاره واحضار محاسنه بقلبه نقص حبه من قلبه ولا شيء أقر لعين العبد المحب من رؤية محبوبه . ولا أقر لقلبه من ذكره واحضار محاسنه فاذا قوى هذا في قلبه جرى لسانه بمدحه والثناء عليه وذكر محاسنه . وتكون زيادة ذلك ونقصانه بحسب زيادة الحب ونقصانه في قلبه ، والحس شاهد بذلك حتى قال الشعراء بذلك .

عجبت لمن يقول ذكرت محبتي . وهل أنسى فاذا ذكر من نسيت فتعجب هذا المحب من يقول ذكرت محبتي . لان الذكر يكون بعد النسيان ولو كل حب هذا لما نسي محبوبه

وقال آخر :

أريد لانسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلى بكل سبيل
فهذا أخبر عن نفسه أن محبته لها مانع له من نسيانها .

وقال آخر :

يراد من القلب نسيانكم وتأبى الطباع على الناقل
فاخبر أن حبهم وذكركم قد صار طبعا له . فمن أراد منه خلاف ذلك أبى عليه طباعه أن تتقل عنه ، والمثل المشهور « من أحب شيئا أكثر من ذكره » وفي هذا الجواب الاشراف أحق ما انشد :

لو شق عن قلبي قرى وسطه ذكرك والتوحيد في شطره
فهذا قلب المؤمن بتوحيد الله وذكر رسوله مكتويان فيه لا يتطرق اليهما محو ولا إزالة . ولما كانت كثرة ذكر الشيء موجهة لدوام محبته ،

ونسيانه سببا لزوال محبته او ضعفها : وكان الله سبحانه هو المستحق من عباده نهاية الحب مع نهاية التعظيم ، بل الشرك الذي لا يغفره الله تعالى هو أن يشرك به في الحب والتعظيم . فيحب غيره ويعظم من المخلوقات غيره . كما يحب الله تعالى ويعظمه قال تعالى (٢ : ١٦٥) وَمَنْ النَّاسُ مِمَّنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّ الْمَشْرَكَ يَحِبُّ اللَّهَ كَمَا يَحِبُّ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، وقال أهل النار في النار : (٢٦ : ٩٨ ، ٩٧) تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) ومن المعلوم أنهم إنما سبواهم به سبحانه في الحب والتأله والعبادة والآل فلم يقل أحد قط إن الصنم أو غيره من الأنداد مساو لرب العالمين في صفاته ، وفي أفعاله وفي خلق السموات والأرض ، وفي خلق عابده أيضا . وإنما كانت التسوية في المحبة والعبادة . وأضل من هؤلاء وأسوأ حالا من سوى كل شيء بالله سبحانه في الوجود وجعله وجود كل موجود كامل أو ناقص . فإذا كان الله قد حكم بالضللال والشقاء لمن سوى بينه وبين الأصنام في الحب ، مع اعتقاد تفاوت ما بين الله وبين خلقه في الذات والأوصاف والأفعال فكيف بمن سوى الله بالموجودات في جميع ذلك ، وزعم أنه ما عبد غير الله في كل معبود (١) *

والمقصود : أن دوام الذكر لما كان سببا لدوام المحبة ، وكان الله سبحانه

(١) القائلون بذلك : هم أهل وحدة الوجود ، مثل ابن عربي . وابن الفارض . وابن سبئين ، وعبد الكريم الجيلي ، ومن اتبع طريقهم كما بين ذلك الشيخ ابن القيم رحمه الله في غير هذا الموضع

أحق بكمال الحب والعبودية والتعظيم والاجلال . كان كثرة ذكره من
 أنفع ما للعبد . وكان عدوه خباً هو الصادق له عن ذكر ربه وعبوديته . ولهذا
 أمر سبحانه بكثرة ذكره في القرآن وجعله سبباً للفلاح فقال تعالى :
 (١٠ : ٦٢) وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) وقال : (١ : ٣٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 ءَامَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا) وقال : (٣٣ : ٣٥) وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا
 وَالذَّاكِرَاتِ) وقال : (٦٣ : ٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ
 وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) وقال :
 (٢ : ١٥٢) فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ) وقال النبي ﷺ : « سبق المفردون قالوا :
 يا رسول الله وما المفردون ؟ قال : الذَّاكِرُونَ اللَّهَ كَثِيرًا » وفي الترمذي عن
 أبي الدرداء عن النبي ﷺ أنه قال : « ألا أدلكم على خير أعمالكم ، وأزكاها
 عند مليكم ، وأرفعها في درجاتكم ، وخير لكم من انفاق الذهب والورق
 وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا :
 بلى يا رسول الله قال : ذكر الله » وهو في الموطأ موقوف على أبي الدرداء .
 وقال معاذ بن جبل : « ما عمل آدمي عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله »
 وذكر رسوله ﷺ تبع لذكره .
 والمقصود : أن دوام الذكر سبب لدوام المحبة . فالذكر للقلب ظمأ
 للزرع ، بل كالماء للسماك لا حياة له إلا به (١) .

(١) قد أوضح المصنف رحمه الله من فوائد الذكر وثمراته ما لم يسبق
 إليه من كتاب الوابل الصيب من الكلم الطيب . فارجع إليه فإنه
 نافع جداً وقد طبعناه والحمد لله .

وهو انواع : ذكره باسمائه ، وصفاته ، والثناء عليه بها

الثاني : تسبيحه وتحميده وتكبيره وتمليله وتمجيده . وهو الغالب من استعمال لفظ الذكر عند المتأخرين .

الثالث : ذكره باحكامه واوامره ونواهيه . وهو ذكر اهل العلم ، بل الانواع الثلاثة هي ذكرهم لربهم

ومن افضل ذكره ذكره بكلامه قال تعالى (٢٠ : ١٢٤) وَنَاغِرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى) فذكره ذكرا كلامه الذي انزله على رسوله . وقال تعالى : (١٣ : ٢٨) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) ومن ذكره سبحانه دعاؤه واستغفاره والتضرع اليه . فهذه خمسة انواع من الذكر

الفائدة الرابعة والثلاثون : ان الصلاة عليه ﷺ سبب لمحبة للعبد فانها اذا كانت سببا لزيادة محبة المصلي عليه له . فكذا ذلك هي سبب لمحبة هو للمصلي عليه ﷺ .

الخامسة والثلاثون : انها سبب لهداية العبد وحياة قلبه : فانه كلما اكثر الصلاة عليه وذكره استولت محبته على قلبه ، حتى لا يبقى في قلبه معارضة لشيء من اوامره . ولا شك في شيء مما جاء به ، بل يصير ما جاء به مكتوبا مسطورا في قلبه لا يزال يقرؤه على تعاقب احواله ، ويقتبس الهدى والفلاح وانواع العلوم منه . وظلما ازداد في ذلك بصره وقوة معرفته ازدادت صلاته عليه ﷺ .

ولهذا كانت صلاة اهل العلم العارفين بسنته وهدية المتبعين له عليه

خلاف صلاة العوام عليه الذين حظهم منها ازعاج أعضائهم بها ورفع أصواتهم ، وأما أتباعه العارفون بسنته العالمون بما جاء به فصلاتهم عليه نوع آخر ، فكلما ازدادوا فيها جاء به معرفة ازدادوا له محبة ومعرفة بحقيقة الصلاة المطلوبة له من الله .

وهكذا ذكر الله سبحانه كلما كان العبد به أعرف وله أطوع واليه أحب كان ذكره غير ذكر الغافلين اللاهين ، وهذا أمر انما يعلم بالحس بالخبر لا بالخبر ، وفرق بين من يذكر صفات محبوبه الذي قد ملك حبه جميع قلبه ويثني عليه بها ويمجده بها وبين من يذكرها إماما ثارها وأما لفظا لا يدري ما معناه لا يطابق فيه قلبه لسانه كما أنه فرق بين بكاء النائحة وبكاء الدكلى ، فذكره ﷺ وذكر ما جاء به وحمد الله تعالى على إنعامه علينا ومنته بارساله هوحياة الوجود وروحه كما قيل :

روح المجالس ذكره وحديثه وهدى لكل ملدد حيران
وإذا اضل بذكره في مجالس فاولئك الاموات في الحيان
السادسة والثلاثون أنها سبب يعرض اسم المصلي عليه ﷺ وذكره عنده كما تقدم قوله ﷺ : « إِنْ صَلَّاتُكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيَّ » وقوله : « إِنْ أَلَّاهُ وَكَلَّ بَقْرِي مَلَأْتُهُ يُبَلِّغُونِي عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ » وكفى بالعبد نبلا أن يذكر اسمه بين يدي رسول الله ﷺ . وقد قيل في هذا المعنى .

ومن خطرت منه يبالك خطرة حقيق بأن يسمروا أن يتقدما
وقال الآخر :

أهلا بما لم أكن أهلا لموقعه قول المبشر بعد اليأس بالفرج
لك البشارة فاخلع ماعليك فقد ذكرت ثم على ما فيك من عوج .

السابعة والثلاثون : أنها سبب لتثبيت القدم على الصراط ، والجواز عليه . لحديث عبد الرحمن بن سبرة الذي رواه عنه سعيد بن المسيب في رؤيا النبي ﷺ « رأيت رجلا من أمتي يزحف على الصراط ويمسح بأحيانا ويتعاقب أحيانا ، فيجاءته صلاته على فقامته على قدميه وأنقذته » رواه أبو موسى المديني وبنى عليه كتابه في الترغيب والترهيب وقال : هذا حديث حسن جدا .

الثامنة والثلاثون : أن الصلاة عليه ﷺ أداء لأقل القليل من حقه وشكر له على نعمته التي أنعم الله بها علينا ، مع أن الذي يستحقه من ذلك لا يحصى علما ولا قدرة ولا ارادة ولا يمكن الله سبحانه لكرمته رضي عن عباده باليسير من شكره وأداء حقه .

التاسعة والثلاثون : أنها متضمنة لذكر الله وشكره ، ومعرفة إنعامه على عبده بارساله . فالصلى عليه صلى الله عليه وسلم قد تضمنت صلاته عليه ذكر الله وذكر رسوله وسؤاله أن يجزيه بصلاته عليه ما هو أهله كما عرفنا ربنا وأسماءه وصفاته وهدانا إلى طريق مرضاته وعرفنا ما لنا بعد الوصول إليه ، والقدوم عليه . فهي متضمنة لكل الإيمان بل هي متضمنة للاقرار بوجوب الرب المدعو وعليه وسبحه وقدرته وإرادته بوصفاته وكلامه ، وإرسال رسوله وتصديقه في أخياره ظلها وكمال محبته ولا ريب أن هذه هي أصول الإيمان . فالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم متضمنة لعلم العبد ذلك ، وتصديقه به ومحبته له فكانت من أفضل الأعمال .

الأربعون : أن الصلاة عليه ﷺ من العبد هي دعاء : ودعاء العبد وسؤاله من ربه توعان .

أحدهما : سؤاله حوائجه ومهماته وما ينوبه في الليل والنهار . فهذا دعاء وسؤال وإيثار لمحبوب العبد ومطلوبه .

والثاني : سؤاله أنت يثني على خليله وحبيبه ويزيد في تشریفه وتكريمه وإثارة ذكره ، ورفعته . ولا ريب أن الله تعالى يحب ذلك ورسوله يحبه . فالصلى عليه ﷺ قد صرف سؤاله ورغبته وطلبه إلى محاب الله ورسوله . وءاثر ذلك على طلبه حوائجه ومحابه هو ، بل كان هذا المطلوب من أحب الأمور إليه واثراً عنده فقد اثار ما يحبه الله ورسوله . فقد اثار الله ومحابه على ما سواه والجزاء من جنس العمل . فمن اثار الله على غيره ، اثاره الله على غيره واعتبر هذا بما تجد الناس يعتمدونه عند ملوكهم ورؤسائهم إذا أرادوا التقرب والمنزلة عندهم ، فانهم يسألون المطاع أن ينعم على من يعلونه أحب رعيته إليه . وطلبوا سألوه أن يزيد في حبائه وإكرامه وتشریفه علت منزلتهم عنده وازداد قربهم منه وحظوا بهم لديه لأنهم يعلون منه ارادة الانعام والتشريف والتكريم لمحبه فاحبهم إليه أشدهم له سؤالاً ورغبة أن يتم عليه انعامه واحسانه . هذا أمر مشاهد بالحس ولا يكون منزلة هؤلاء ومنزلة من سأل المطاع حوائجه هو وفارغ من سؤاله تشریف محبوه والانعام عليه واحدة فكيف بأعظم محب وأجله الأكرم محبوب وأحقه بمحبة ربه له ؟ ولو لم يكن من فوائد الصلاة عليه الا هذا المطلوب وخذه لكفى المؤمن به شرفاً .

وهنا نكتة حسنة لمن علم أمته دينه . وما جاءهم به ودعاهم إليه وحضهم عليه وصبر على ذلك . وهي أن النبي ﷺ له من الاجر الزائد على أجر عمله مثل أجور من اتبعه . فالداعي إلى سنته ودينه والمعلم

الخير للامة اذا قصد توفير هذا الحظ على رسول الله ﷺ وصرفه اليه وكان مقصوده بدعاء الخلق الى الله التقرب اليه بإرشاد عباده وتوفير أجور المطيعين له على رسول الله ﷺ مع توفيتهم أجورهم كاملة كان له من الاجر في دعواته وتعليمه بحسب هذه النية . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

(الباب السادس)

في الصلاة على غير النبي ﷺ تسليما
أما سائر الانبياء والمرسلين فيصلى عليهم ويسلم . قال تعالى عن
نوح ٣٧ : ٧٨ ، ٨٠ (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامًا عَلَى نُوحٍ فِي
الْعَالَمِينَ . اِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) وقال عن ابراهيم خليله : (٣٧ :
١٠٨ ، ١٠٩ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ . سَلَامًا عَلَى اِبْرَاهِيمَ) وقال في
موسى وهارون : (٣٧ : ١١٩ ، ١٢٠ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ سَلَامًا
عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ) وقال ٩٧ : ١٣٠ (سَلَامًا عَلَى الْيَاسِينَ) فالذي تركه سبحانه
على رسوله في الآخرين هو السلام عليهم المذكور *

وقد قال جماعة من المفسرين ، منهم مجاهد وغيره : وتركنا عليهم
في الآخرين : الثناء الحسن ولسان الصدق للأنبياء كلهم . وهذا قول
قتادة أيضا ولا ينبغي أن يحكى هذا قولان للمفسرين كما يفعله من له
عناية بحكاية الأقوال . بل هما قول واحد . فمن قال : إن المتروك هو
السلام عليهم في الاخرى نفسه : فلا ريب أن قوله (سلام على نوح) جملة

في موضع نصب بتركنا ، والمعنى أن العالمين يسمون على نوح ومن بعده من الانبياء . ومن فسرهُ بلسان الصدق والثناء الحسن نظر الى لازم السلام وموجبه وهو الثناء عليهم وما جعل لهم من لسان الصدق الذي لاجله اذا ذكروا سلم عليهم .

وقد زعمت طائفة منهم ابن عطية وغيره . أن من قال تركنا عليه ثناء حسنا ولسان صدق كان سلام على نوح في العالمين جملة ابتدائية لا محل لها من الاعراب . وهو سلام من الله سلم به عليه . قالوا : فهذا السلام من الله أمانة لنوح في العالمين أن يذكره أحد بشر . قاله الطبراني : وقد يقوى هذا القول أنه سبحانه أخبر أن المتروك عليه هو في الاخرى وأن المسلم عليه في العالمين وبأن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ابقى الله عليه ثناء حسنا .

وهذا القول ضعيف لوجوه :

احدها : انه يازم منه حذف المفعول لتركنا ولا يبقى في الكلام فائدة على هذا التقدير . فان المعنى يقول الى انا تركنا عليه في الآخرين امرا لا ذكر له في اللفظ لان السلام عند هذا القائل منقطع بما قبله لا تعلق له بالفعل

الثاني . انه لو كان المفعول محذوفا كما ذكره لذكروه في موضع واحد ليدل على المراد منه عند حذفه . ولم يطرد حذفه في جميع من اخبرانه ترك عليه في الآخرين الثناء الحسن . وهذه طريقة القراء ان يل وكل كلام فصيح ان يذكر الشيء في موضع ثم يحذفه في موضع اخر لدلالة المذكور على المحذوف . واكثر ما تجده مذكورا وحذفه قليل . واما ان يحذف حذفاً مطردا ولم يذكره في موضع واحد ولا في اللفظ ما يدل عليه فهذا لا يقع

الثالث : أن في قراءة ابن مسعود (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ . سَلَامًا) بالنصب وهذا يدل على أن للتروك هو السلام نفسه .

الرابع : أنه لو كان السلام منقطعاً عما قبله لاخل ذلك بفصاحة الكلام وجزالة . ولما حسن الوقوف على ما قبله . وتامل هذا بحال السامع إذا سمع قوله (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) كيف يجد قلبه متشوقاً متطلعاً الى تمام الكلام واجتلاء الفائدة منه ولا يجد فائدة الكلام انتهت وتمت ليظهر عندها بل يبقى طالباً لتأملها وهو المتروك فالوقف على (الآخرين) ليس بوقف تام .

(فان قيل) فيجوز حذف المفعول من هذا الباب لأن ترك هنا في معنى أعطى . لأنه أعطاه ثناء حسناً أبقاه عليه في الأخرى ويجوز في باب « أعطى » ذكر المفعولين وحذفهما والاقتصار على أحدهما وقد وقع ذلك في القراءة كقوله (أَنَا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ) فذكرهما وقال . (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ) فحذفهما وقال . (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ) فحذف الثاني واقتصر على الأول . وقال . (وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) فحذف الأول واقتصر على الثاني .

قيل . فعل الاعطاء فعل مدح لفظه دليل على أن المفعول المعطى قد ناله عطاء المعطى ، والاعطاء احسان ونفع وبر . فجاز ذكر المفعولين وحذفهما والاقتصار على أحدهما بحسب الغرض المطلوب من الفعل . فان كان المقصود ايجاد ماهية الاعطاء المخرجة للعبد من البخل والشح

والمنع المنافي للاحسان ذكر الفعل مجرداً ، كما قال تعالى . (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ
وَأْتَقَى) ولم يذكر ما أعطى ولا من أعطى . وتقول : فلان يعطي ويتصدق
ويهب ويحسن . وقال النبي ﷺ : « اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي
لما منعت » لما كان المقصود بهذا تفرد الرب سبحانه بالعطاء والمنع
لم يكن لذكر المعطي ولا لحظ المعطى معنى ، بل المقصود أن حقيقة العطاء
والمنع إليك لا إلى غيرك ، بل أنت المتفرد بها لا يشركك فيها أحد .
فذكر المفعولين هنا يخل بتمام المعنى وبلاغته . وإذا كان المقصود ذكرهما ذكرهما
معاً كقوله تعالى (أَنَا أُعْطِينَاكَ الْكَوْثَرَ) فإن المقصود اخباره لرسوله
ﷺ بما خصه به . واعطاء إياه من الكوثر . ولا يتم هذا إلا بذكر
المفعولين . وكذا قوله تعالى « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا
وَأَسِيرًا » وإذا كان المقصود أحدهما فقط اقتصر عليه كقوله تعالى .
« وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » المقصود به أنهم يفعلون هذا الواجب عليهم ولا
يهمونه . فذكره لأنه هو المقصود ، وقوله عن أهل النار . « ولم نك من
المصلين ولم نك نطعم المسكين » لما كان المقصود الاخبار عن المستحق
للإطعام أنهم يخلوا عنه ومنعوه حقه من الإطعام وقست قلوبهم عنه كان
ذكره هو المقصود دون ذكر المطعم .

وتدبر هذه الطريقة في القرآن وذكرك للامم المقصود وحذفه لغيره
يطلعك . لي باب من أبواب اعجازه ، وكال فصاحته .

وأما فعل الترك فلا يشعر بشيء من هذا ولا يمدح به . فلو قلت :
فلان يترك لم يكن مفيداً فائدة أصلاً بخلاف قولك . يطعم ويعطي ويهب
ونحوه ، بل لا بد أن تذكر ما يترك ، ولهذا لا يقال : فلان ياكل ، ويقال

معط ومطعم . ومن أسمائه سبحانه « المعطى » فقياس « ترك » على « أعطى »
من أفسد القياس « وسلام على نوح في العالمين » جملة محكية . قال الزمخشري .
« وتركنا عليه في الآخرين » من الأسم . هذه الكلمة وهى « سلام على
نوح » . يعنى يسلون عليه تسليما ، ويدعون له . وهو من الكلام المحكى
كقولك : قرأت « سورة أنزلناها »

الخامس . أنه قال : (سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ) فأخبر سبحانه أن
هذا السلام عليه في العالمين . ومعلوم أن هذا السلام فيهم هو سلام
العالمين عليه كلهم سلم عليه ويثنى عليه ويدعوه له . فذكره بالسلام عليه
فيهم . وأما سلام الله سبحانه عليه فليس مقيدا بهم . ولهذا لا يشرع
أن يسأل الله تعالى مثل ذلك . فلا يقال : السلام على رسول الله في العالمين
ولا اللهم سلم على رسولك في العالمين . ولو كان هذا هو سلام الله
لشرع أن يطلب من الله على الوجه الذى سلم به .

وأما قولهم : أن الله سلم عليه في العالمين ، وترك عليه في الآخرين
فإنه سبحانه وتعالى أبقى على أنبيائه ورسوله سلاما وثناء حسنا فيمن تأخر
بمقدم جزاء على صبرهم وتبليغهم رسالات ربهم واحتمالهم للذى من
أمرهم في الله ، وأخبر أن هذا المتروك على نوح هو عام في العالمين ،
وأن هذه التحية ثابتة فيهم جميعا . لا يخلون منها فادامها عليه في الملائكة
والثقلين ، طبقا بعد طبق ، وعالما بعد عالم بجازاة لنوح عليه السلام
بصبره . وقيامه بحق ربه . وبأنه أول رسول أرسله إلى أهل الأرض .
وكل المرسلين بعده بعثوا بدينه ، كما قال تعالى ﴿ ٤٢ : ١٣ ﴾ شَرَعَ لَكُمْ

مِنَ الدِّينِ مَا رَآى بِهِ نُوحًا الْآيَةُ

وقولهم : ان هذا قول ابن عباس . فقد تقدم ان ابن عباس وغيره إنما أرادوا بذلك أن السلام عليه من الثناء الحسن ، ولسان الصدق . فذكروا معنى السلام عليه وفائدته والله سبحانه أعلم .

وأما الصلاة عليهم . فقال اسمعيل بن اسحاق في كتابه . حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا عمر بن هارون عن موسى بن عبيدة عن محمد بن ثابت عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال . « صَلُّوا عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ بَعَثَهُمْ كَمَا بَعَثَنِي » صلى الله عليهم وسلم تسليماً . ورواه الطبراني عن الديري عن عبد الرزاق عن الثوري عن موسى .

وقال الطبراني . حدثنا ابن أبي مريم حدثنا الفريابي حدثنا سفيان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال . قال رسول الله ﷺ « إذا صايتم على فضلوا على أنبياء الله فان الله بعثهم كما بعثني » وفي الباب عن أنس ، وقيل : عن أنس عن أبي طلحة .

قال الحافظ ابو موسى المديني . وبلغني بامسناد عن بعض السلف . « أنه رأى ادم في المنام كأنه يشكو قلة صلاة بنيه عليه ﷺ وعلى جميع الانبياء والمرسلين » وموسى وان كان ضعيفاً فحديثه يستأنس به .

وقد حكى غير واحد الاجماع على ان الصلاة على جميع النبيين مشروعة منهم الشيخ محي الدين النواوي وغيره . وقد حكى عن مالك رواية انه لا يصلى على غير نبينا ﷺ . ولكن قال اصحابه . هي مؤولة بمعنى انا لم نتعبد بالصلاة على غيره من الانبياء . كما تعبدنا الله بالصلاة عليه ﷺ .

(فصل) وأما من سوى الأنبياء . فإن ما للنبى ﷺ يصلى عليهم
بغير خلاف بين الأمة .

واختلف موجب الصلاة على النبى ﷺ فى وجوبها على ما له على
قولين مشهورين لهم . وهى طريقتان للشافعية .

أحدهما أن الصلاة واجبة على النبى ﷺ ، وفى وجوبها على الآل
قولان للشافعية . هذه طريقة امام الحرمين والغزالي .

والطريقة الثانية . أن فى وجوبها على الآل وجهين ، وهى الطريقة
المشهرية عندهم . والذي صححوه أنها غير واجبة عليهم .

واختلف أصحاب الامام احمد فى وجوب الصلاة على ما له ﷺ .
وفى ذلك وجهان لهم . وحيث أوجبوها فلو أبدل لفظ الآل بالاهل فقال
«اللهم صل على محمد واهل محمد» فى الاجزاء وجهان .

وحكى عن بعض أصحاب الشافعية الاجماع على أن الصلاة على الآل
مستحبة لا واجبة ولا يثبت فى ذلك اجماع .

(فصل)

وهل يصلى على ما له صلى الله عليه وسلم منفردين عنه ؟ فهذه المسألة
على نوعين .

أحدهما أن يقال . «اللهم صل على ما له محمد» فهذا يجوز . ويكون
ﷺ داخلا فى ما له . فالأفراد عنه وقع فى اللفظ لاقى المعنى .

الثانى أن يفرد واحدا منهم بالذكر . فيقال «اللهم صل على علي أو
علي حسن أو حسين أو فاطمة ونحو ذلك . فاختلف فى ذلك وفى الصلاة
على غير آله ﷺ من الصحابة ومن بعدهم فذكره ذلك مالك ، وقال .
لم يكن ذلك من عمل من مضى وهو مذهب أبى حنيفة أيضا . وسفيان

ابن عينة . وسفيان الثوري وبه قال طاوس .

وقال ابن عباس . لا ينبغي الصلاة الا على النبي ﷺ .

قال اسمعيل بن اسحاق . حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد حدثني عثمان بن حكيم بن عباد بن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس انه قال : « لا تصلح الصلاة على احد الا على النبي ﷺ ولكن يدعى للمسلمين والمسلمات بالاستغفار » وهذا مذهب عمر بن عبد العزيز .

قال ابو بكر بن أبي شيبة . حدثنا حسن بن علي عن جعفر بن برقان قال . كتب عمر بن عبد العزيز « اما بعد فان ناسا من الناس قد اهتموا الدنيا بعمل الآخرة ، وإن من القصاص قد أحدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل صلاتهم على النبي ﷺ . فإذا جاءك كتابي فمرهم أن تكون صلاتهم على النبيين ودعائهم على المسلمين عامة ، وهذا مذهب أصحاب الشافعي ولهم ثلاثة أوجه . أحدها أنه منع تحريم .

والثاني وهو قول الأكثرين أنه منع كراهة تنزيه .

والثالث : أنه من باب ترك الأولى وليس بمكروه حكاهما النواوي في الاذكار قال . والصحيح الذي عليه الأكثر أنه مكروه كراهة تنزيه ، ثم اختلفوا في السلام هل هو في معنى الصلاة فيكره أن يقال . السلام على فلان ، أو قال فلان عليه السلام ، فكرهه طائفة منهم ابو محمد الجويني . ومنع أن يقال . عن علي عليه السلام . وفرقه اخرون بينه وبين الصلاة فقالوا . السلام يشرع في حق كل مؤمن حي وميت وحاضر وغائب . فانك تقول . بلغ فلانا مني السلام ، وهو تحية أهل

الاسلام بخلاف الصلاة فانها من حقوق الرسول وآله . ولهذا يقول
المصلي « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » ولا يقول . الصلاة علينا
وعلى عباد الله الصالحين . فاعلم الفرق .

واحتج هؤلاء بوجوه .

أحدها قول ابن عباس . وقد تقدم .

الثاني : أن الصلاة على غير النبي ﷺ وآله قد صارت شعار أهل
البدع . وقد تبينا عن شعارهم ذكره النواوي .

قلت . ومعنى ذلك . أن الرافضة اذا ذكروا ائمتهم يصلون عليهم
باسمائهم ، ولا يصلون على غيرهم ممن هو خير منهم . وأحب إلى الرسول
ﷺ . فينبغي أن يخالفوا في هذا الشعار .

الثالث . ما احتج به مالك رحمه الله أن هذا لم يأن من عمل من مضى
من الأمة ولو كان خيرا لسبقوا اليه .

الرابع . أن الصلاة قد صارت مخصوصة في لسان الأمة بالنبي ﷺ
تذكر مع ذكر اسمه ، كما صار « عز وجل وسبحانه وتعالى » مخصوصا
بالله عز وجل ، يذكر مع ذكر اسمه ولا يسوغ أن يستعمل ذلك لغيره .
فلا يقال . محمد عز وجل ولا نسبحانه وتعالى . فلا يعطى المخلوق مرتبة
المخلوق . فهكذا لا ينبغي أن يعطى غير النبي ﷺ مرتبته . فيقال : قال
فلان ﷺ .

الخامس أن الله سبحانه قال « ٢٤ : ٢٣ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضا » فامر سبحانه أن لا يدعى باسمه كما يدعى غيره باسمه . فكيف يسوغ
أن تجعل الصلاة عليه كما تجعل على غيره في دعائه . والاخبار عنه ؟ هذا
بما لا يسوغ أصلا .

السادس . ان النبي ﷺ شرع لامته في التشهد ان يسلموا على عباده الصالحين ، ثم يصلوا على النبي ﷺ . فلم ان الصلاة عليه حقه الذي لا يشركه فيه احد .

السابع . ان الله سبحانه ذكر الامر بالصلاة عليه في معرض حقوقه وخواصه التي خصه بها من تحريم نكاح ازواجه ، وجواز نكاحه لمن وهبت نفسها له ، وإيجاب اللعنة لمن اذاه وغير ذلك من حقوقه واكدها بالامر بالصلاة عليه والتسليم فدل على ان ذلك حق له خاصة فانه تبع له فيه .

الثامن ان الله سبحانه شرع للمسلمين ان يدعوا بعضهم لبعض ، ويستغفروا بعضهم لبعض ، ويترحم عليه في حياته وبعد موته ، وشرع لنا ان نصلي على النبي ﷺ في حياته وبعد موته ، فالدعاء حق للمسلمين والصلاة حق لرسول الله ﷺ . فلا يقوم أحدهما مقام الآخر ، ولهذا في صلاة الجنازة انما يدعى للبيت ويترحم عليه ويستغفر له . ولا يصل عليه بذل ذلك . فيقال . « اللهم صل عليه وسلم » وفي الصلوات يصل على النبي ﷺ . ولا يقال بذل ذلك . « اللهم اغفر له وارحمه » ونحو ذلك ، بل يعطى كل ذي حق حقه .

التاسع : أن المؤمن أخو ج الناس الى أن يدعى له بالمغفرة والرحمة والنجاة من العذاب . وأما النبي ﷺ فغير محتاج أن يدعى له بذلك ، بل الصلاة عليه زيادة في تشريف الله له وتكريمه ورفع درجاته ، وهذا حاصل له ﷺ ، وان غفل عن ذكره الغافلون . فالامر بالصلاة عليه احسان من الله للامة ورحمة بهم لينيلهم كرامته بصلاتهم على رسوله ﷺ .

بمخلاف غيره من الامة ، فانه محتاج الى من يدعو له ويستغفر له ويترحم عليه ، ولهذا جاء الشرح بهذا في محله وهذا في محله .

(العاشر) أنه لو كانت الصلاة على غيره عليه السلام سائغة فاما أن يقال باختصاصها ببعض الامة ، أو يقال تجوز على كل مسلم .

فان قيل : باختصاصها فلا وجه له وهو تخصيص من غير مخصص ، وان قيل بعدم الاختصاص وانها تسوغ لكل من يسوغ الدعاء له . فحيث تسوغ الصلاة على المسلم وان كان من اهل الكبائر . فكما يقال . اللهم تب عليه ، اللهم اغفر له يقال . اللهم صل عليه وهذا باطل .
وان قيل . تجوز على الصالحين دون غيرهم فهذا مع انه لا دليل عليه ليس له ضابط فان كون الرجل صالحا او غير صالح وصف يقبل الزيادة والنقصان . وكذلك كونه وليا لله وكونه متقيا وكونه مؤمنا كل ذلك يقبل الزيادة والنقصان فما ضابط من يصلي عليه من الامة ومن لا يصلي عليه ؟

قالوا . فلم بهذه الوجوه العشرة اختصاص الصلاة بالنبي عليه السلام وآله ، ونحالفهم في ذلك ، آخرون وقالوا : تجوز الصلاة على غير النبي عليه السلام وآله .
قال القاضي ابو الحسين ابن الفراء في رؤس مسائله وبذلك قال الحسن البصري . وخصيف . ومجاهد . ومقاتل بن سليمان . ومقاتل بن خيان . وكثير من اهل التفسير ، قال . وهو قول الامام احمد رحمه الله نص عليه في رواية ابي داود ، وقد سئل . اينبغي ان يصلي على احد الا النبي عليه السلام ؟ قال . ليس قال على لعمر رضى الله عنهما . صلى الله عليك . قال وبه قال اسحاق بن راهويه . وابو ثور . ومحمد بن جرير الطبري . وغيرهم ، وحكى ابو بكر بن ابي داود عن ابيه ذلك . قال ابو الحسين : وعلى هذا العمل ، واحتج

أحدها قوله سبحانه وتعالى: (٣: ٩) أَخَذَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ) فأمر سبحانه أن يأخذ الصدقة من الأمة وأن يصل عليهم . ومعلوم أن الأئمة بعده يأخذون الصدقة كما كان يأخذها فيشرع لهم أن يصلوا على المتصدق كما كان يصل على النبي ﷺ .

(الثاني) أن في الصحيحين من حديث شعبة عن عمرو عن عبد الله بن أبي أوفى قال : « كان النبي ﷺ إذا أتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على آل فلان . فأتاه أبي بصدقتهم فقال اللهم صل على آل أبي أوفى » والأصل عدم الاختصاص . وهذا ظاهر في أنه هو المراد من الآية .

(الثالث) ما رواه حجاج عن أبي عوادة عن الأسود بن قيس عن نعيم الغنزي عن جابر بن عبد الله أن امرأة قالت : « يا رسول الله صل على وعلى زوجي صلى الله عليك وسلم . فقال صلى الله عليك وعلى زوجك » رواه أحمد وأبو داود في السنن .

(الرابع) ما رواه ابن سعد في كتاب الطبقات من حديث أبي عينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله « أن علياً دخل على عمر وهو مسجى . فلما انتهى إليه قال صلى الله عليك . ما أحد ألقى إلى الله بصحيفته أحب إلى من هذا المسجى بينكم » .

الخامس : ما رواه اسماعيل بن إسحاق حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القاري عن نافع عن ابن عمر أنه كان يكبر على الجنازة ويصلى على النبي ﷺ ثم يقول اللهم بارك فيه وصل عليه

واغفر له وأورده حوض نبيك ﷺ

(السادس) أن الصلاة هي الدعاء . وقد أمرنا بالدعاء بعضنا لبعض
احتج بهذه الحجة أبو الحسين .

(السابع) ما رواه مسلم في صحيحه من حديث حماد بن زيد عن بديل
عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة قال : إذا خرجت روح المؤمن تلقاها
ما كان يصعدانها قال حماد : قد ذكر من طيب ريحها وذكر المسك قال
وتقول أهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الأرض صلى الله عليك
وعلى جسدك . كنت تمرينه ، وذكر الحديث . هكذا قال مسلم عن
أبي هريرة موقوفاً وسياقه يدل على أنه مرفوع فانه قال بعده « وانت
الكافر إذا خرجت روحه » قال حماد : وذكر من تنها وذكر لعنها
وتقول أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الأرض قال : فيقال
انطلقوا به إلى حبب الحزن ، قال أبو هريرة : فرد رسول الله ﷺ ربطة
كانت على آفة هكذا ، وهذا يدل على أن رسول الله ﷺ حدثهم
بالحديث . وقد رواه جماعة عن أبي هريرة مرفوعاً ، منهم أبو سلمة . وعمر
ابن الحكم ، وإسماعيل السدي عن أبيه عن أبي هريرة . وسعيد بن
يسار وغيرهم .

وقد استوفيت الكلام على هذا الحديث وأمثاله في كتاب الروح
قالوا : فإذا كانت الملائكة تقول للمؤمن « صلى الله عليك » جاز
ذلك أيضاً للمؤمنين بعضهم لبعض .

الثامن : قوله ﷺ « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ »
وقد قال تعالى (مُؤِ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ) .

(التاسع) ما رواه ابو داود عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ: «ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف» وفي حديث آخر عنها ان رسول الله ﷺ قال «ان الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف» وقد تقدم في أول الكتاب صلاة الملائكة على من صلى على النبي ﷺ.

(العاشر) ما احتج به القاضي ابو يعلى ورواه باسناد من حديث مالك ابن ينخار عن النبي ﷺ مرسل أنه قال «اللهم صل على أبي بكر فإنه يحب الله ورسوله ، اللهم صل على عمر فإنه يحب الله ورسوله ، اللهم صل على عثمان فإنه يحب الله ورسوله ، اللهم صل على علي فإنه يحب الله ورسوله ، اللهم صل على أبي عبيدة فإنه يحب الله ورسوله ، اللهم صل على عمرو بن العاص فإنه يحب الله ورسوله .

(الحادي عشر) ما رواه يحيى بن يحيى في موطنه عن مالك عن عبد الله ابن دينار قال : «رايت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي على النبي ﷺ وعلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما» هذه لفظ يحيى بن يحيى .

(الثاني عشر) انه قد صح ان النبي ﷺ نض على أزواجه في الصلاة وقد تقدم .

قالوا : وهذا على اصولكم الزم فانكم لم تدخلوه في هؤلاء الذين تحرم عليهم الصدقة ؛ فاذا جازت الصلاة عليهم جازت على غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم .

(الثالث عشر) انكم قد قلتم بجواز الصلاة على غير النبي ﷺ تبعاً له قلتم يجوز أن يقال : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أصحابه

وأزواجه وذريته وأتباعه قال أبو زكريا النواوي : واتفقوا على جواز
 جعل غير الأنبياء تبعاً لهم في الصلاة ، ثم ذكر هذه الكيفية وقال
 الأحاديث الصحيحة في ذلك ، وقد أمرنا به في التشهد ولم يزل السلف عليه
 خارج الصلاة أيضاً

قلت ومنه الأثر المعروف عن بعض السلف **واللهم صل على**
ملائكتك المقربين وأنبيائك والمرسلين ، وأهل طاعتك اجمعين من أهل
السموات والأرض *

(الرابع عشر) ما رواه أبو يعلى الموصلي عن أبي زنجويه ، حدثنا
 أبو المغيرة حدثنا أبو بكر بن أبي ريم حدثنا ضمرة بن حبيب بن صبيب
 عن أبي الدرداء عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ عليه دعاء وأمره
 أن يتعاهد به أهله كل يوم قال :

« قل حين تصبح لبيك اللهم لبيك ، لبيك وسعديك والخير في يدك
وومنتك واليك اللهم ما قلت من قول أو نذرت من نذر ، أو حلفت من
حلف فمشيتك بين يديه ، ما شئت منه كان وما لم تشأ لم يكن ولا حول
ولا قوة إلا بك ، أنت على كل شيء قدير . اللهم وما صليت من صلاة
فعلت من صليت ، وما لعنت من لعنت فعلى من لعنت ، أنت ولي في
الدنيا والآخرة ، توفني مسلماً وألحقني بالصالحين *

ووجه الاستدلال : أنه لو لم تشرع الصلاة على غير النبي ﷺ ما صح
 الاستثناء فيها . فإن العبد لما كان يصلي على من ليس بأهل للصلاة ولا يدرى

استثنى ذلك كما استثنى في حلفه ونذره *

قال الأولون : الجواب عما ذكرتم من الأدلة انها نوعان : نوع منها صحيح وهو غير متناول لمحل النزاع . فلا يحتاج به ، ونوع غير معلوم الصحة فلا يحتاج به ايضا وهذا انما يظهر بالكلام على كل دليل دليله .

اما الدليل الأول وهو قوله تعالى (وصل عليهم) فهذا في غير محل النزاع لأن كلامنا هل يشرع لاحدنا ان يصلي على غير النبي صلى الله عليه وسلم وواله ام لا ؟

واما صلاة النبي ﷺ على من صلى عليه فتلك مسألة اخرى فإين هذه من صلاتنا عليه التي امرنا بها قضاء لحقه هل يجوز ان يشرك معه غيره ام لا ؟

يؤكد الوجه الثاني : أن الصلاة عليه حقه ﷺ بتعين على الأمة ادائه والقيام به . واما هو ﷺ فينخص من اراد يبيض ذلك الحق . وهذا كما تقول في شأتم ومؤذيه : أن قتله حق لرسول الله ﷺ يجب على الأمة القيام به واستيفاؤه . وانه كان ﷺ يعفو عنه حتى كاز يبلغه ويقول « رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر » وبهذا حصل الجواب عن الدليل الثاني أيضا وهو قوله « اللهم صل على آل أبي أوفى » وعن الدليل الثالث أيضا وهو صلاته على تلك المرأة وزوجها .

وأما دليلكم الرابع وهو قول علي لعمر رضي الله عنه صلى الله عليك فجاوبه من وجوه

(أحدها) انه قد اختلف على جعفر بن محمد في هذا الحديث فقال أنس ابن عياض : عن جعفر بن محمد عن أبيه ان عليا لما غسل عمر وكفن وحمل على سريرته وقف عليه فأثنى عليه وقال . « والله ما على الأرض رجل

أحب إلى أن أتق الله بصحيفة من هذا المسجى بالثوب، وكذلك رواه محمد بن يعلى ابن عبيد عن حجاج الواسطي عن جعفر ولم يذكر هذه اللفظة، ورواه ورقاء بن عمرو عن عمرو بن دينار عن أبي جعفر عن علي ولم يذكر لفظة الصلاة وكذلك رواه سليمان بن بلال عن جعفر عن أبيه . وكذلك رواه يزيد بن هارون عن جعفر عن أبيه . وكذلك رواه عون ابن أبي جحيفة عن أبيه قال: كنت عند عمر وقد سجي، فذكره دون لفظ الصلاة بل قال « رحمك الله » وكذلك رواه عارم بن الفضل عن حماد بن زيد عن أيوب وعمر بن دينار وأبي جهم قالوا : لما مات عمر فذكروا الحديث دون لفظ الصلاة، وكذلك رواه قيس بن الربيع عن قيس ابن مسلم عن ابن الحنفية .

(الثاني) أن الحديث الذي فيه الصلاة لم يسنده ابن سعد بل قال في الطبقات : أخبرنا بعض أصحابنا عن سفيان بن عيينة أنه سمع منه هذا الحديث عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله فذكره . وقال : لما انتهى إليه فقال صلى الله عليك وهذا المبهمة لعله لم يحفظه فلا يحتاج به . (الثالث) أنه معارض بقول ابن عباس رضي الله عنهما لا تلغى الصلاة على أحد إلا على النبي ﷺ وقد تقدم .

قالوا وأما دليلكم الخامس وهو قول ابن عمر في صلاة الجنابة « اللهم صل عليه » فجوابه من وجوه، أحدها أن نافع بن أبي نعيم ضعيف . عندهم في الحديث وإن كان في القراءة إماماً، قال الإمام أحمد رحمه الله يؤخذ عنه القرآن وليس في الحديث شيء . والذي يدل على أن هذا ليس بمحفوظ عن ابن عمر . أن مالكاً في موطنه لم يروه عن ابن عمر وإنما روى أثراً عن أبي هريرة فلو كان هذا عند نافع مولاه لكان مالك أعلم به من نافع

ابن أبي نعيم *

الثاني : ان قول ابن عباس يعارض ما نقل عن ابن عمر
وأما دليلكم السادس ان الصلاة دعاء وهو مشروع لكل مسلم فجوابه

من وجوه *

حدها انه دعاء مخصوص، وأمور به في حق الرسول ﷺ وهذا لا يدل
على جواز يدعى به لغيره لما ذكرنا من الفروق بين الدعاء وغيره من
الفرق العظيم بين الرسول وغيره فلا يصح الالحاق به لا في الدعاء ولا
في المدعوله ﷺ

(الثاني) انه لا يصح أن يقاس عليه دعاء غيره كما لا يقاس على الرسول
غيره فيه .

(الثالث) انه ما شرع في حق رسول الله ﷺ لكونه دعاء بل لا خص
من مطلق الدعاء وهو كونه صلاة متضمنة لتعظيمه وتمجيده والثناء عليه
كما تقدم تقريره وهذا أخص من مطلق الدعاء *

وأما دليلكم السابع وهو قول الملائكة لروح المؤمن « صلى الله عليك .
وعلى جسد كنت تعمريته » فليس بمتناول محل النزاع . فان النزاع انما
هو هل يسوغ لاحدنا أن يصلي على غير الرسول وآله ﷺ وأما الملائكة
فليسوا بداخلين تحت احكام تكاليف البشر حتى يصح قياسهم عليه فيما
يقولونه أو يفعلونه . فان احكام الملك من احكام البشر ؟ فالملائكة
رسل الله في خلقه وأمره يتصرفون بأمره لا بأمر البشر وبهذا خرج
الجواب عن كل دليل فيه صلاة الملائكة *

وأما قولكم . « ان الله يصلي على المؤمنين وعلى معلم الخير » فجوابه .
انه في غير محل النزاع وكيف يصح قياس فعل العبد على فعل الرب ؟ وصلاة

العبد دعاء وطلب وصلاة الله على عبده ليست دعاء وإنما هي اكرام وتهظيم
ومحبة وثناء وأين هذا من صلاة العبد ؟

وأما دليلكم العاشر وهو حديث مالك بن يخامر وفيه صلاة النبي ﷺ
على أبي بكر. وعمر رضي الله تعالى عنهما ومن معهما فجوابه من وجوه .
أحداها انه لا علم لنا بصحة هذا الحديث ولم تذكروا إسناده لتنظر فيه
الثاني انه مرسل

الثالث انه في غير محل النزاع كما تقدم

وأما دليلكم الحادي عشر ان ابن عمر كان يقف على قبر النبي ﷺ
فيصلي عليه وعلى أبي بكر. وعمر فجوابه من وجوه .
أحدها ان ابن عبد البر قال : أنكر العلماء على يحيى بن يحيى ومن تابعه
في الرواية عن مالك عن عبد الله بن دينار رأيت ابن عمر يقف على قبر
النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على النبي ﷺ وعلى أبي بكر. وعمر
وقالوا. إنما الرواية لمالك وغيره عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه كان
يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي على النبي ﷺ ويدعو لأبي بكر. وعمر، كذلك
رواه ابن القاسم، والقهني. وابن بكير وغيرهم عن مالك، ففرقوا بما وصفت لك
بين «ويدعو لأبي بكر. وعمر» وبين يصلي على النبي ﷺ فان
كانت الصلاة قد تكون دعاء لما خص به ﷺ من لفظ الصلاة
قلت. وكذلك هو في موطأ ابن وهب لفظ الصلاة يختص بالنبي ﷺ
والدعاء لصاحبيه .

الثاني أن هذا من باب الاستغناء عن أحد الفعلين بالآخر منهما وإن
كان غير واقع على الثاني ، كقول الشاعر .
علفتنا تبنا . وماء باردا حتى غدت همالة عيناها .

وقول الآخر .

ورأيت زوجك قد غدا متقلدا سيفاً ورما

وقول الآخر

وزججن الحواجب والعيونا

فلما كان الفعل الأول ، وافقاً للفعل الثاني في الجنس العام اكتفى به منه لأن العلف ، وافق للسقى في التغذية ، وتقلد السيف موافق لحمل الرمح في معنى الحمل ، وتزجيج الحواجب ، وافق لكحل العيون في الزينة فكذا الصلاة على النبي ﷺ ، واقعة للدعاء لأبي بكر وعمر في معنى الطلب والدعاء .

(الثالث) أن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قد خالفه كما تقدم وأما دليلكم الثاني عشر بالصلاة على أزواجه ﷺ ففاسد لأنه إنما صلى عليهن لاضافتهن إليه ودخولهن في ماله وأهل بيته فهذه خاصة له وأهل بيته وزوجاته تبع له فيها ﷺ وأما قولكم : إنه الزم على أصولنا قانا لا نقول بتحريم الصدقة عليهن فجوابه أن هذا وإن سلم دل على أنهن لسن من آل الذين تحرم عليهم الصدقة لعدم القرابة التي يثبت بها التحريم لكنهن من أهل بيته الذين يستحقون الصلاة عليهم ولا منافاة بين الأمرين وأما دليلكم الثالث عشر وهو جواز الصلاة على غيره ﷺ تبعاً وحكايتهم الاتفاق على ذلك فجوابه من وجهين :

(أحدهما) أن هذا الاتفاق غير معلوم الصحة والذين منعوا الصلاة على غير الأنبياء منعوها مفردة وتابعة، وهذا التفصيل وإن كان معروفاً عن بعضهم فليس كلهم يقوله

(الثاني) انه لا يازم من جواز الصلاة على أتباعه تبعا للصلاة عليه جواز أفراد المعين أو غيره بالصلاة عليه مستقلا
 وقوله للاحاديث الصحيحة في ذلك فليس في الاحاديث الصحيحة الصلاة على غير النبي ﷺ وآله وأزواجه وذريته ليس فيها ذكر أصحابه ولا اتباعه في الصلاة *
 وقوله: امرنا بها في التشهد فالمأمور به في التشهد الصلاة على آله وأزواجه لا غيرها *

وأما دليكم الرابع عشر وهو حديث زيد بن ثابت الذي فيه اللهم ما صليت من صلاة فعلى من صليت ، ففيه أبو بكر بن أبي مریم ضعفه أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي والسعدي، وقال ابن حبان: كان من خيار أهل الشام ولسكنه كان ردىء الحفظ يحدث بشيء يهتم وكثر ذلك حتى استحق الترك *

وفصل الخطاب في هذه المسألة : أن الصلاة على غير النبي ﷺ إما أن يكون آله وأزواجه وذريته أو غيرهم فان كان الأول فالصلاة عليهم مشروعة مع الصلاة على النبي ﷺ وجائزة مفردة *
 وأما الثاني : فان كان الملائكة وأهل الطاعة عموما الذين يدخل فيهم الأنبياء وغيرهم جاز ذلك أيضا فيقال : اللهم صل على ملائكتك المقربين وأهل طاعتك أجمعين : وإن كان شخصا معيناً أو طائفة معينة كره أن يتخذ الصلاة عليه شعارا لا يخل به . ولو قيل بتحريمه لكان له وجه . ولا سيما إذا جعلها شعاراً له . ومنع منها نظيره أو من هو خير منه . وهذا كما تفعل الرافضة بعلی رضي الله عنه فانه حيث ذكروه قالوا عليه الصلاة والسلام ولا يقولون ذلك فيمن هو خير منه . فهذا ممنوع لاسيما

إذا اتخذ شعاراً لا يخل به . فتركه حيثن متعين . وأما إن صلى عليه أحيانا :
بحيث لا يجعل ذلك شعاراً كيما يصلى على دافع الزكاة، وكما قال ابن عمر
للبيت : « صلى الله عليه » ، وكما صلى النبي ﷺ على المرأة وزوجها .
وكما روى عن علي من صلاته على عمر فهذا لا بأس به .
وبهذا التفصيل تنفق الأدلة وينكشف وجه الصواب والله الموفق
وقدم الكتاب والحمد لله الملك الوهاب وصلى الله على سيدنا محمد
وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين .
وقد انتدبت ادارة الطباعة المنيرية حماها الله من كل بلية الاستاذ الشيخ
محمد حامد الفقي لمراجعته وتصحيحه والتعليق عليه قدر الطاقة وقد وقع الفراغ
منه يوم الاثنين ٢٨ من شهر رمضان من سنة ١٣٧٥ هـ وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً . والحمد لله أولاً وآخراً .

فهرست

| صفحة | (جلاء الافهام في الصلاة والسلام على خير الامام) |
|------|--|
| ٢ | خطبة المؤلف وتقسيم الكتاب الى خمسة ابواب |
| ٣ | باب ما جاء في الصلاة على رسول الله ﷺ |
| ٣ | الكلام على هذا الباب في فصول |
| ٣ | الفصل الاول فيمن روى احاديث الصلاة على النبي ﷺ |
| ٥ | اعلال الزيادة الواقعة في بعض احاديث الصلاة على النبي ﷺ |
| | والجواب عنها بجرايين |
| ٦ | الكلام على حديث كعب بن عجرة |
| ٨ | الكلام على حديث ابي حميد الساعدي |
| ١٠ | الكلام على حديث ابي سعيد الخدري |
| ١١ | الكلام على حديث طلحة بن عبيد الله |
| ١١ | الكلام على حديث زيد بن خارجه |
| ١٢ | الكلام على حديث علي بن ابي طالب |
| ١٤ | الكلام على حديث ابي هريرة |
| ٢٢ | كلام شيخ الاسلام ابن تيمية في سماع يزيد بن عبد الله من ابي هريرة |
| ٢٢ | الكلام على حديث بريدة بن الحصيب |
| ٢٣ | سهل بن ساعد الساعدي |
| ٢٤ | عبد الله بن مسعود |
| ٢٧ | فضالة بن عبيد |
| ٢٨ | ابي طلحة الانصاري |

(ب)

- ٢٩ الكلام على حديث أنس بن مالك
٣٣ » » » عمر بن الخطاب رضى الله عنه
٣٧ » » » عامر بن ربيعة
٣٧ » » » عبد الرحمن بن عوف
٤٠ » » » أبي بن كعب
٤١ » » » أوس بن أوس
٤٤ الكلام على سماع حسين الجعفي وأبي أسامة من ابن جابر
٤٨ الكلام على حديث الحسن بن علي رضى الله عنه
٤٩ الكلام على حديث الحسين بن علي رضى الله عنه
٥٢ الكلام على حديث فاطمة بنت رسول الله ﷺ
٥٣ الكلام على حديث البراء بن عازب
٥٥ الكلام على حديث جابر بن عبد الله
٥٤ » » » أبي رافع مولى رسول الله ﷺ
٥٥ الكلام على حديث عبد الله بن أبي أوفى
٥٦ الكلام على حديث رويغ بن ثابت
٥٧ » » » أبي امامة
٥٨ » » » عبد الرحمن بن بشر بن مسعود
٥٨ » » » أبي بردة بن نيار
٦٠ » » » عمار بن ياسر
٦١ » » » أبي امامة بن سهل بن حنيف
٦٣ » » » جابر بن سمرة
٦٤ » » » مالك بن الحويرث
٦٥ » » » عبد الله بن جزء الزيندى

| | | |
|----|---|--|
| ٦٥ | الكلام على حديث ابن عباس | |
| ٦٧ | محمد بن الحنفية | |
| ٦٨ | أبي هريرة | |
| ٦٩ | وائل بن الاسقع | |
| ٦٩ | أبي بكر الصديق رضي الله عنه | |
| ٧٠ | عائشة رضي الله عنها | |
| ٧١ | عبد الله بن عمرو بن العاص | |
| ٧٣ | أبي الدرداء رضي الله عنه | |
| ٧٤ | سعيد بن عمير الانصاري عن أبيه عمير البدرى | |
| ٧٤ | (الباب الثاني في المراسيل والموقوفات) | |
| ٨٣ | الباب الثالث في بيان معنى الصلاة على النبي ﷺ وتفسير الآل ووجه تشبيه الصلاة على النبي ﷺ بالصلاة على إبراهيم وءاله من بين سائر الانبياء وختم الصلاة بالاسمين الخاصين وهما الحميد المجيد وفي بيان معنى السلام عليه والرحمة والبركة ومعنى اللهم ومعنى اسمه محمد ﷺ وهو مشتمل على عشرة فصول * | |
| ٨٣ | الفصل الأول في افتتاح صلاة المصلى بقول : اللهم ومعنى ذلك | |
| ٨٣ | ملخص مذهب الخليل وسيبويه في الميم المشددة في آخر الاسم | |
| ٨٤ | مذهب من يقول أن الميم عوض عن جملة محذوفة ورد البصريين على هذا القول بوجوه عشرة * | |
| ٨٦ | إيراد القول بأن الميم زيدت للتعظيم والتفخيم * | |
| ٨٨ | كلام المؤلف رحمه الله تعالى في أن المعاني لا بد في فهمها الى | |

لطافة ذهن ورقة طبع ولا تأتي مع غلظ القلوب والرضى
 بأوائل مسائل النحو والتصريف ذوق تأملها وتدبرها والنظر
 إلى حكمة الواضع ومطالعة ما في هذه اللغة الباهرة من الاسرار
 التي تدق على أكثر العقول *

- ٩٣ الفصل الثاني في بيان معنى الصلاة على النبي ﷺ
 ٩٥ انقسام الدعاء الى قسمين دعاء عبادة ودعاء مسألة
 ٩٥ فصل في تقسيم صلاة الله سبحانه على عباده نوعان عامة وخاصة وبيانها
 ٩٦ اختلاف الناس في معنى الصلاة منه سبحانه على أقوال ومردفها مفصلة
 ٩٨ من يقول ان الصلاة لفظ مشترك يراد به دعاءه محاذير متعددة وبيانها مفصلاً
 ٩٩ قول الشافعي رحمه الله تعالى في قوله تعالى (أو لامستم النساء) هي
 بحمولة على الجس باليد حقيقة وعلى الوقاع مجازاً لا يصح عنه وإنما
 هو من كلام بعض الفقهاء المتأخرين

- ١٠٠ بطلان القول بان معنى صلاة العبد عليه ﷺ طلب الرحمة من الله
 ١٠٣ الوجه الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر
 ١٠٥ بيان أن من رد تفسير الصلاة من الله بالرحمة لأنها رقة الطبع وهي
 مستحيلة في حق الله سبحانه إنما هو جهمي منكر للرحمة

- ١٠٧ الفصل الثالث في معنى اسم النبي ﷺ واشتقاقه
 ١٠٩ تعجيل الله تعالى أحكامه وأفعاله بأسمائه وورد مسموع
 ١١٠ القرآن يقرن بين أسماء الرجاء وأسماء المخافة
 ١١٢ التحقيق في أسماء الله تعالى

- ١١٢ فضل في وجه تسمية النبي ﷺ بمحمد
 ١١٥ ان قوله تعالى (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) على عمومته وعليه

فقيه وجهان وبيانها

- ١١٧ كلام أبي جهل في الرسول ﷺ وصفاته الحميدة وأخلاقه العالية
- ١١٨ كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في صفات الرسول ﷺ
حينما سأل ابنه الحسين
- ١١٩ تفسير كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
- ١٢٠ المؤمن يحب ويهاب ويجل
- ١٢٠ تعظيم الصحابة النبي ﷺ فوق ما يعظم أصحاب الملوك ملوكهم
ككسرى وقيصر
- ١٢١ الفرق بين محمد وأحمد من وجهين وبيانها مفصلاً
- ١٢٤ بيان تعدية الاسم بالهمزة
- ١٢٥ لم يسمي النبي محمداً وأحمد
- ١٢٥ فصل في ظن أبي القاسم السهيلي وطائفة معه أن تسميته ﷺ بأحمد
كانت قبل تسميته بمحمد ومناقشة ذلك من وجوه
- ١٢٧ ما ورد في الانجيل والتوراة في لفظ «مادام» والكلام عليه بما
لا تجده في كتاب فعليك به وراجعته فانه أنفس ما كتب
- ١٣١ بيان أن اسم النبي ﷺ في التوراة محمد كما هو في القرآن
- ١٣٣ الفصل الرابع في معنى الآل واشتقاقه وأحكامه
- ١٣٣ الكلام على لفظ الآل هل أصله أهل أو أول وتحقيق ذلك
- ١٣٦ فصل في معنى الآل
- ١٣٨ فصل في اختلاف الناس في آل النبي ﷺ على أربعة أقوال
وبيانها مفصلة
- ١٤٠ فصل في ذكر خجج هذه الأقوال وتبيين ما فيها من الصحيح والضعيف

١٤٢ فصل في الاحتجاج للقول بان مال النبي صلى الله عليه وسلم ذريته
وازواجه خاصة

١٤٣ فصل في الاحتجاج لمن يقول: مال الرسول أمته وأتباعه الى يوم القيامة

١٤٥ فصل في الاحتجاج للقول الرابع أن مال الاتقياء من أمته

١٥٠ المتقون هم اولياء رسول الله وأولياؤه أحب اليه من اوليائه

١٥٠ فصل في الكلام على الزوج هل يختلف لفظه بين الذكر والأنثى
وتتحقق ذلك

١٥٤ فصل في ذكر ازواجه عليه الصلاة والسلام وأولهن خديجة أم
المؤمنين رضي الله عنها وأرضاها

١٥٥ فصل في أن زوجته صلى الله عليه وسلم الثانية كانت سودة بنت
زمنة رضي الله عنها

١٥٦ بيان ترجمة زوجته الصديقة بنت الصديق عائشة رضي الله عنها.

١٥٨ ومن نسائه رضي الله عنهن حفصة بنت عمر بن الخطاب

١٥٩ ومن نسائه رضي الله عنها أم حبيبة بنت أبي سفيان واختلاف أهل العلم
في ذلك

١٦٣ الكلام على جواز الوفاة في النكاح

١٦٥ الكلام على حديث أن أبا سفيان سأل النبي أن يتزوج أم حبيبة

١٦٨ ومن نسائه رضي الله عنها أم سلمة هند بنت أبي أمية

١٧٠ ومن نساءه عليه السلام زينب بنت جحش

١٧٠ زينب بنت خزيمة الهلالية

١٧١ جويرية بنت الحارث من بني المصطلق

١٧١ صفية بنت حيي

- ١٧٢ ومن نساته ميمونة بنت الحارث الهلالية
- ١٧٣ لقاء النبي عقد الرسول عليه السلام عليهن ولم يدخل بهن سبعة
- ١٧٣ فصل في الكلام على الذرية وفيه مسالتان.
- ١٧٣ للمسألة الأولى في لفظ الذرية
- ١٧٤ للمسألة الثانية في معنى لفظ الذرية
- ١٧٨ الفصل الخامس في ذكر ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام
- ١٨٠ بيان أن ابراهيم عليه السلام هو أبونا الثالث
- ١٨١ ثناء الله تعالى على ابراهيم في القرآن الحكيم
- ١٨١ تفسير قوله تعالى (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم) الآية
- ١٨٥ بيان أن ابراهيم عليه السلام هو الذي فتح للامة باب مناظرة
للمشركين وأهل الباطل وكسر حججهم .
- ١٨٦ الفصل السادس في ذكر المسألة المشهورة بين الناس وهي أن النبي
ﷺ أفضل من ابراهيم فكيف طلب له في الصلاة ما لا ابراهيم
مع أن المشبه به أصله أن يكون فرق المشبه فكيف الجمع بين هذين
الأمرين المتنافيين والجواب عن ذلك .
- ١٩٠ بيان أن الاستشهاد بقول الشاعر على جواز كون المشبه به أفضل
من المشبه لا يدل على ذلك .
- ١٩٥ ذهب طائفة إلى أن هذا التشبيه حاصل بالنسبة إلى كل صلاة صلاة .
- ١٩٨ الفصل السابع في ذكر نكتة حسنة في هذا الحديث المطلوب فيه
الصلاة عليه وعلى آله كما صلى على ابراهيم وعلى آله .
- ٢٠٢ إيراد أن الحديث جاء فيه محمد وآل محمد، بالاقتران دون الاختصار
على أحدهما في طائفة الأحاديث والجواب عن ذلك .

- ٢٠٥ الفصل الثامن في قوله « اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد » وذكر البركة وحقيقتها وهو مبحث نفيس جدا أغرب فيه المؤلف وأتى بفوائد كثيرة لاتجدها في غير هذا الموضع فعليك به .
- ٢١٠ تخصيص الله سبحانه وتعالى أهل بيت النبوة بخصائص كثيرة لأنه أشرف بيوت العالم على الإطلاق وسرد جمل منها .
- ٢١٥ الفصل التاسع في اختتام هذه الصلاة بهذين الاسمين من اسماء الرب سبحانه وتعالى وهما الحميد المجيد .
- ٢١٩ الفصل العاشر في ذكر قاعدة في هذه الدعوات والاذكار التي رويت بالفاظ مختلفة كأنواع الاستفتاحات وأنواع التشهد في الصلاة وأنواع الأدعية التي اختلفت الفاظها وأنواع الاذكار بعد الاعتدالين في الركوع والسجود الخ .
- ٢٢٢ الباب الرابع في ، واطن الصلاة على النبي ﷺ التي يتأكد طلبها اما وجوبا واما استحسانا مؤكدا .
- ٢٢٣ اجماع المسلمين على مشروعية الصلاة على النبي ﷺ ، آخر التشهد
- ٢٢٥ الرد على من قال ان الشافعي ومن قال بقوله ان الصلاة على النبي ﷺ واجبة في الصلاة شذ في ذلك ويان ان الشافعي رحمه الله تعالى سبقه إلى القول بذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين وسرد اسمائهم
- ٢٢٧ الرد على من يقول الدليل على عدم وجوب الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة عمل السلف الصالح
- ٢٢٩ مذهب المجتهدين في اختيار التشهد
- ٢٣١ رد حجة من يقول ان الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة ليست فرضا

- ٢٣٥ الكلام على حديث : إذا رفع رأسه من السجدة فقد مضت صلاته ،
- ٢٣٨ الرد على من يقول ان الصلاة على النبي ﷺ لو كانت فرضاً لأمر النبي ﷺ المسبي في صلاته بإعادتها ولم يأمره
- ٢٤٣ اعتراض دليل من استدل بقوله ﷺ : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه والصلاة ثم ليصل على النبي ﷺ ثم ليدع بما شاء
- ٢٤٨ فصل الموطن الثاني من مواطن الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأول
- ٢٤٨ مذهب الشافعي رحمه الله تعالى في ذلك ودليله
- ٢٥٠ مذهب غير الشافعي ليس التشهد الأول بمحل لذلك
- ٢٥١ فصل الموطن الثالث من مواطن الصلاة عليه ﷺ آخر القنوط
- ٢٥٢ فصل الموطن الرابع من مواطن الصلاة عليه ﷺ صلاة الجنائز
- بعد التكبيرة الثانية
- ٢٥٥ فصل الموطن الخامس من مواطن الصلاة عليه ﷺ الخطب كخطبة الجمعة والعيدين والاستسقاء وغيرها
- ٢٥٨ فصل الموطن السادس من مواطن الصلاة عليه عليه السلام بعد إجابة المؤذن وعند الإقامة
- ٢٦٠ فصل الموطن السابع من مواطن الصلاة على النبي ﷺ عند الدعاء وله ثلاث مراتب
- ٢٦٢ فصل الموطن الثامن من مواطن الصلاة على النبي ﷺ عند دخول المسجد وعند الخروج منه
- ٢٦٢ فصل الموطن التاسع من مواطن الصلاة على النبي ﷺ على الصفا والمروة
- ٢٦٣ فصل الموطن العاشر من مواطن الصلاة عليه ﷺ عند اجتماع القوم قبل تفرقهم .

٢٦٤ فصل الموطن الحادى عشر من مواطن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره

٢٦٤ اختلاف العلماء فى وجوب الصلاة عليه ﷺ لما ذكر وأدلة كل وتحقيق المقام بما يشرح الصدور

٢٦٧ بيان أن الأمر المطلق هل هو للتكرار وفيه ثلاث مقدمات

٢٦٧ المقدمة الأولى والثانية ٢٦٨ المقدمة الثالثة

٢٧٦ فصل الموطن الثانى عشر من مواطن الصلاة عليه عند الفراغ من التلبية

٢٧٧ فصل الموطن الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر والسادس عشر

٢٧٨ فصل الموطن السابع عشر من مواطن الصلاة عليه ﷺ عقيب

ختم القراءات ٢٧٩ الموطن الثامن عشر ٢٨٠ التاسع عشر

٢٨١ فصل الموطن العشرون ٢ والحادى والعشرون

٢٨٨ فصل الموطن الرابع والعشرون والخامس والعشرون

٢٩٥ الموطن السادس والعشرون والسابع والعشرون

٢٩١ الموطن الثامن والعشرون

٢٩٣ الموطن الثلاثون والحادى والثلاثون

٢٩٤ ٥ الثانى والثلاثون والثالث والثلاثون

٢٩٦ ٥ الرابع والثلاثون عند طين الاذن

٢٩٧ ٥ الخامس والثلاثون والسادس والثلاثون

٢٩٨ ٥ السابع والثلاثون فى الصلاة فى غير التشهد بل فى حال القراءة

اذا مر يذكره أو يقوله تعالى

٢٩٩ الموطن الثامن والثلاثون والتاسع والثلاثون

(ك)

صفحة

٣٠٠ الموطن الاربعون من موطن الصلاة عليه ﷺ عند كل كلام
خيرنى بال *

٣٠١ الموطن الحادى والاربعون فى اثناء صلاة العبد *

٣٠٢ الباب الخامس فى الفوائد والثمرات الحاصلة بالصلاة عليه ﷺ
وقد ذكر فيها أربعين فائدة وثمره مفصلة *

٣٠٣ القائمة الاربعون أن الصلاة عليه ﷺ من العبد دعاء

٣٠٤ الباب السادس فى الصلاة على غير النبى ﷺ

٣٠٥ فصل فى الصلاة على آل النبى صلى الله عليه وآله واقوال العلماء
فى ذلك *

٣٠٦ فصل فى الصلاة على آل النبى ﷺ استقلالاً *

٣٠٧ خاتمة الكتاب *

٣٠٨ فهرست الكتاب *

١٥١
• الآداب الشرعية

لشمس الدين بن مفلح

• أحكام أهل الذمة

للإمام ابن القيم

• السنن والمبتدعات

للإمام الشافعي

Bibliotheca Alexandrina



0407523

